



Bibliotheca Alexandrina



0106684

الحِداد على امرأة الحِداد

أو

رد الخطأ والكفر والبدع . التي حواها كتاب امرأتنا
في الشريعة والمجتمع

تأليف الفقير الى الكريم الجواد عبدلا محمد الصالح بن مراد
المدرس الحنفي من الرتبة الاولى
بالجامع الاعظم وفقه الله

اجازة النظارة العلمية دام حفظها

الحمد لله . والصلاة والسلام عن رسول الله وءاله وصحبه ومن والاه . وبعد فقد
اطلعت النظارة العلمية على هاته الرسالة الحافلة واذنت مؤلفها حفظه الله وشكر سعيه
الجليل بطبعها ونشرها تعميما للنفع وفق طلبه حرر في ٤ ربيع ٢ وفي ١٦ سبتمبر
سنة ١٣٥٠-١٩٣١

صح احمد بيرم . محمد الطاهر ابن عاشور . محمد الطيب بيرم . صالح الماقي

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

تمن النسخة عشرون فرنكا

طبعة اولى

بالمطبعة التونسية - نهج سوق البلاط عدد ٥٧ يتونس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما

— 108 —

اللهم انا نسالك ان تهدينا الى الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين

وبعد فقد كان ظهر كتاب في عالم المطبوعات منسوب للمسمى الطاهر الحداد تحت عنوان « امراتنا في الشريعة والمجتمع » ادعى فيه صاحبه انه بلغ درجة كاملة في العلم والتشريع ولقب نفسه بالمجدد او كاد

ونحن لا يهتما ما يعتقد في نفسه وما يلقبها به من كونه ملكا عظيما او انسانا كاملا او عالما شرعيا او فيلسوفا روحيا او شيطانا رجيمًا فقد جرى مثله وامثاله كثيرون حوادث كهذه وادعوا دعاوي كثيرة لكنهم لم يقيموا على ذلك ينشأت حتى قيل لبعضهم

والدعاوي ما لم يقيموا عليها * بينات ابناؤها ادعياء

وقد حدث ان بعض الملوك دخل لمستشفى المجانين فظهر له احدهم على غاية من كمال العقل واشتكى له المجنون من المعاملة السيئة التي يلاقها في ذلك المكان الرهيب والحياة المرة التي يقاسيها، فما كان من الملك بعد ان اجرى عليه اختبارا دقيقا ثبت به عنده انه ليس مجنونا الا ان قرر اخراجه معه وينما كانا يجتازان الدهليز الى الباب اذا بهما سمعا احد المجانين يصرخ ويقول : اني رسول الله اليكم فقال ذلك المجنون المصاحب للملك اسمعت ما يقول ؟ قال الملك : نعم، قال المجنون : وعزتي وجلالي ما ارسلته لاحد من البشر فعلم الملك حقيقة حاله وان غيره من المجانين وان ادعى الرسالة فصاحبه قد ادعى الالهية

إذا لا غرابة في ادعاء الحداد كونه علما بالشريعة او كونه فيلسوفا اجتماعيا او وصف نفسه بصفة من الصفات العظيمة والالقاء بالفضيلة فقد حدث له ما تهتم به (بشرته) فان (البشر) عرضة لكل رزية كما انهم عرضة لكل فضيلة ومزية

بيد ان رزية العقل من اعظمها وصاحبها احوج الناس للشفقة والرحمة يدل لذلك الحديث المشهور من انه (مر برسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال رجل يا رسول الله هذا مجنون فاقبل عليه وقال اقلت مجنون ان المجنون المقيم على المعصية ولكن هذا مصاب)

لقد كان يهون علينا الخطب لو بقي الحداد مخفيا لا اعتناؤه في نفسه او انه اقتصر على بعض اصحابه وخاصته وادعى بينهم ما شاء وصدقوه في ذلك واكرموه او رفعوه فوق اعناقهم وطافوا به في كسر بيوتهم فرحين مستبشرين فانه لا يمتنا من ذلك شيء ولا نلتفت نظرا اليهم سواء كانوا مصيبين او مخطئين مهتدين او ضالين لانه لا نريد اشاعة الفاحشة بين المسلمين

اما وابي الحداد الا ان يبرز للمجتمع مشهرا التقيته مظهرا ما في حقيقته فانه تجب المقاومة والبيان حتى يرتدع ويعرف قيمة نفسه وينزلها منزلتها على انه لو كان الامر مقصورا على التونسي الذي مرن نفسه على تحمل المكارة واستقبال الشدائد بصدور رجب لوجدنا بعض المذير في الاعراض عما قاله الحداد ومررنا مر الكرام وقلنا سلاما لكن اجتاز كتابه حدود بلادنا وتلقفته ايد اخر وسبرته عقول لها قيمتها في العلم والفلسفة الاجتماعية فماذا يقولون عنا اذا لم تنصد لدحض ما فيه ولم تبين ما جاء فيه من الخطأ للملا

لقد فضحنا الحداد بين الامم الاسلامية بما جاء في كتابه من الخلط والخيوط وما اقامه من البراهين على الجهل العظيم الذي كاد ان يخطئه الى عموم الشعب لولا ان التونسي اعلن براءته منه ومن كتابه

حقيقة انه فضحنا فضيحة كبرى وتجراً على شعب كامل بل امة اسلامية عظمى بوضعه ككتاب « امرأتنا في الشريعة والمجتمع » ولو عوض عنوانه بفضيحتنا في

الشرعة والمجتمع قلنا اصاب الحداد وامنا شر مطرقته الصليبية الشكل كما امنا شر
نار جهله المتوقدة وغلطاته المتكررة المتعددة

كتب الله على بعض الانفس ان لا تخرج من الدنيا حتى تسيء بمن احسن اليها وهذا
ما فعله الحداد فان المسلمين الذين هذبوه وعلوه ابي الا ان يقابلهم بنكران الجميل
والاقرار عليهم وهم بآذانهم يسمعون وباعينهم ناظرون

بل انه تجاوز ذلك الى خواصه واحبابه فاقومهم معه في الخطأ الفاحش وقضهم
ضعف الابدان لانه لما الف كتابه تلقوه بتصفيق الاستحسان وهم لا يعلمون ما فيه
ولو نظروه نظرة بسيطة لغروا منه فرار السليم من الاجرب والصحيح من المجنوم
نعم ان الحكم الجازم وبيان ما فيه من الخطأ بتدقيق يحتاج الى معرفة خاصة
وزمن مناسب لكن من القضايا والاحكام الموجودة فيه والاقوال التي احتوى عليها
الكتاب ما يدرك ظلها بسطاء العقول وصبية المدارس باول نظرة ويقول مطالعها ان
في ذلك لعبرة

اجل عبرة واي عبرة دموع سائلة واعين ملتبة متفرحة وروح بلغت التراق من
هاته الحالة التي وصفناها والملمة التي املت بناوردوها في الخارج بعد ان رددناها
عيون تبكي على وطنية ضائعة ودين غريب بين اهله يشهرون عليه حربا
ضروسا ويضربونه من خلف ظلما وعسفا من غير فهم لحقيقته ولا ادراك لكننه
ان عجبنا بالنسبة لاصدقائه يضعف كثيرا اذا علمنا ان كآرته تناولت من لا علاقة
لهم بالاسلام ومن لا يدرك لقيمت العظيمة معنى حتى بحث في موضوع كتابه عن
غير علم وولج المسألة من غير باها والقي نفسه عليها من حالتي واضطرر المسليون
الى رد خطئه بما يقتضيه الاسلام من الادب والمكرامة علما منهم بانه مغرور وانه
اعطى نظريته من غير معرفة لحقيقة الحال ولا فهم للموضوع بل ان بعضهم تجاوز
ذلك الى ادخال المسألة في السياسة وجعلها عدة له في القضاء على التونسي ومعاملته
بالاستقصا والتحجير بالرغم عن كونه مسلما وله تاريخ عظيم تحف بين يديه اعظم
الانفس خاتمة خاضعة

نعم ان مصيبة ذلك الكتاب شملت مضرتها عموم اهل البلاد لا فرق في ذلك بين

المسلمين وغيرهم وإذا نظرنا الى بعض ابنائنا التونسيين الذين خدعهم الحداث بظاهرة بمظهر العلماء والمؤلفين وتسرعهم لتصديقه في دعواه ورضاهم عما حواه كتابه تتالم نفوسنا وتكاد أن تفارقنا ارواحنا اسفا وحزنا على التونسي الذي اخذ يجازف ببقية مدخراته وءاخر جوهره نفسه في حقبة حياته وهي الدين الذي يضعفه نزلنا الى الحضيض وينتد لأقدر الله نذهب الى عالم الابدية وننقرض من عالم الوجود غير ماسوف علينا تاركين وراءنا العار مزودين بالازدراء والاحتقار

انا لا اريد ان اتكلم الآن على الدين الاسلامي وما فيه من الفضائل وما جاد به على العالم من المفاخر لان ذلك يطول شرحه وليس من موضوعي البحث فيه وانما يعني ان انه ابناؤه المخدوعين بالسراب الى ان القرآن والحديث هما زبد الحكمة وخلاصة قوانين العمران وان الله لم يأمر بشرهما بين سائر طبقات الامة إلا ليتدبروا حكمهما ويأتمروا بأمرهما ونحن جميعا محتاجون الى كمالات الاسلام التي كانت سببا في رقي العالم وفي تاريخه اعظم شاهد على ذلك

ان من اجمع القاصح ان تبس ذلك الحكم الدانية قطوفها رصرفت اوقاتنا كلها اوجلها في مطالعة روايات (اميل زولا) و(بول برحيا) اوضحني رؤسنا اكبارا واعجابا بنظريات (ربوا) في الفلسفة وامثاله مع ما عندنا من الاسرار في كتابنا الذي لا تحنى حكمه وبدائته ولو صرف علماء العالم كله اعمارهم في ذلك

ورحم الله مولانا محمد علي فيما قلناه عنه اخوة مولانا شوكت علي الزعيم الهندي في خطابه فانه بعد ان ذكر له عدة فضائل وكمالات قال: (ولكن كل هذا الذي اصفه لكم لم يكن شيئا مذكورا في جانب مزنة واحدة كانت من احسن مزاياه رحمه الله فكان ذا عقيدة ثابتة تلخص بكلمته التي كان يرددها وهي « لا شيء في الدنيا خير من القرآن الكريم » حتى انه كان يقول بعد عودته من اكسفورد ان كل ما قرأه من شعر وثر وادب لا يساوي حرفا من حروف القرآن) ثم قال (وانا اعتقد ان كل ما يحتاج اليه البشر من دروس الحكمة والخير يجده في القرآن لو رجع اليه)

هذه الحقيقة هي التي فتحت العالم ودانت بسببها الامم العظيمة للاسلام وطأطأت
راسها امامه مستحورة بهاته وجلاله

ان تونس بل العالم الاسلامي كله يحتاج الى توحيد افكار ابنائه والسير بهم في
صعيد واحد فلنشغل جميعا بما يؤلف بيننا ولنتضلع في الكتاب والسنة والتاريخ
الاسلامي ولنزرع حزازات اقدسنا التي بذرها فينا المتفعون بخلافنا ولتمسك بديننا
القوم واذا بالرسول الكريم عليه افضل الصلوات وازكى التسليم فانه لا سبيل للذبح
سوى ذلك ولا للرقى غير ما هنالك نصيحة يسديها اب شفق واخ ودود والله يهدي
من يشاء الى سواه السبل والعاقبة للمتقين

كلمة مختصرة عن تأليف الطاهر الحداد

الغرض الحقيقي من تأليف الكتاب هدم اركان الدين الاسلامي لا الدفاع عن
المرأة - يؤيد ذلك ما جاء في اخر مقدمته وما صرح به في تمهيد - ليست كتابه
الحداد اسلامية - ليست كتابه الحداد إلحادية - كتابته على طريقة الرهبان لنشر
الدعاية ضد الاسلام - شتم الحداد لعلماء الاسلام بقصد الوصول الى استنقاص الدين -
ثناؤه على الرهبان لتقريب الناس اليهم وتحسينهم في المسيحية - استنقاصه للدين
الاسلامي والحث على نبذ - استنقاصه لتاريخ اوائلنا العظام - مقصد الحداد من
تحرير المرأة المزعم اشاعة الفاحشة لهدم الدين - تنزله في المرأة الاروبية - دمه
تريه بنات المسلمين بضفة الحياة - لا يحمل عمل الحداد على كاهل جامع الزيتونة

اني ارى اول واجب على كتابة كلمة مختصرة عن تأليف الحداد قبل البحث
فيه وتحليله نهائيا لتعلم تقسية المؤلف ومقصده من التأليف ، والطريقة التي سار عليها
في تدوينه ، حتى يكون المطالع على تمام البصيرة فيما سنكتبه عنه ولا يكون خالي
الذهن تماما مما جاء فيه خصوصا اذا لم يجد من الوقت الكافي ما يحصل به على
ذلك او اكبر نفسه عن اضاءة تعين زمانه فيما لا يفيد لاطلاعه على مصادر اقوال
الكتاب واخذ منها ما يكفي لمرة تلك الطريقة في البحث والنظر فيكون قد استقى
من المتابع وترك الجداول التي ليس لاصحابها ما يصلح ان يطلق عليها مدارك ولا
انها حتى في الجملة سوى انهم مقلدون وناقلون واثنون لافكار عالمة وآراء آفلة

الفرض الحقيقي من تأليف الحداد هدم اركان الدين الاسلامي

لا الدفام عن المرأة

ألف الحداد كتابه واطهر فيه انه ناقم على المجتمع التونسي الذي لم يراع حق المرأة ولم يسر بها في طريق العلم والحرية ولم يمكنها من حظوظها التي قسمها الله لها وجعلها مساوية فيها للرجل وان ذلك ظلم منه وقساوة لعدم اعترافه بقيمتها الحقيقية وتأثيراتها على حياة الشعوب وانه بصفة كونه مصلحا كبيرا يرى ان سبب الاحتطاط المحيق بالتونسي عدم عنايته بالمرأة وتنزيلها منزلتها التي تستحقها بما لا يخرجها عن اصول (دينه الاسلامي)

هذه نظريته التي يتبادر للإنسان من اول وهلة ان الكتاب الحدادي وضع اليها وان المؤلف العظيم يدافع عنها

هذا الرمد الذي اراد ان ينفذ على اعيتنا حتى لا نبصر ما يقصد في كتابه وما يخفيه في طي ورقاته

لو كان حقيقة يدافع عن المرأة لما اشتغلنا به كثيرا بل ربما كنا متبهجين بصنيعه الذي جارى فيه الامم الحية وان كنا غير قائلين بفكرته ولا موافقين على مبادئه خصوصا وان التونسي غير مقبل على التأليف في هذا الزمن فاذا وجدنا من يكتب بيتا ولو قليلا ، ويدي رأيه ولو سقيما شجعناه ، وقلنا ان لم يكن في هذا التأليف فائدة سوى تحريك العزائم للعمل فانا نشكركه ، ونحمد الله على ذلك حتى ينزع الناس عن انفسهم ثوب الحمول ويتقدموا لارشاد امتهم بالتأليف المفيدة والآراء الصائبة

لكن لما تصفح التونسيون كتابه وجدوا ظاهرة الرحمة وباطنه العذاب . بل ظاهرة خدمة المرأة وباطنه الكيد للدين الاسلامي واهله بتأويلات لا اصل لها في الدين وتغييرات في اصوله تؤدي الى هدم كيانه وذهاب صرحه العالي المجيد . كاس الدابر لا قدر الله . فذلك هو المقصد الحقيقي من كتابه وانه يسعى به لافساد الدين وخرابه .

وقد صرح بذلك في آخر مقدمته بصفحة ٤ حيث يقول (ان اصلاح الاجتماعى ضرورى لنا في عامة وجوه الحياة) ثم قال (وما كان انيار صرحنا الا من اوهام اعتقدناها وعادات مهلكة وفظيعة حكمنها في رقابتنا وهذا ما حدا بي ان اضع كتابي هذا عن المرأة في الشريعة والمجتمع)

وهذا صريح في انه لم يضع كتابه عن المرأة وانما وضعه لرد تلك الاوهام التي اعتقدناها والعادات المهلكة والفظيعة التي حكمنها في رقابتنا وما هي في نظر الحداد الاحكام الشريعة

على انه لم يكف بذلك التصريح بل اكده بما جاء في اول تمهيد حيث قال : (لم نر بدا من وضع كلمة موجزة عن الاسلام وسياسه التشريعية قبل ان نتحدث على مقام المرأة في نظره ليكون ذلك جلاء لموقفه ازماءها وخدمة للموضوع من اولى الطرق واقربها)

وهذا يتج انه ليس المقصود للمرأة وانما هو خدمة الموضوع الذي هو هدم الشريعة من اولى الطرق واقربها التي هي المرأة

ثم بين وسائل الهدم في تمهيد من النسخ بالآراء العاطلة استناد الاوهام باطلة كما صرح بذلك صفحة ٦ اذ قال (ونحو عشرين سنة من حياة النبي صلى الله عليه وسلم في تأسيس الاسلام كفت بل اوجبت نسخ نصوص بنصوص واحكام باحكام . اعتبارا لهذه السنة الازلية فكيف اذا وقفنا بالاسلام الخالد امام الاحياء والقرون المتعاقبة بعد بلا اقطاع ونحن لا تبدل ولا تفسير)

وكان هذا لم يكف الحداد لطول زمن الهدم بالنسخ في نظره فعمد الى القضاء على احكام الشريعة فعلا بسرعة بجعل الاسلام مقصورا على اصول عامة ولم يشتر ما ورد فيه من التشريع واسقط جميع ذلك من عالم الوجود كأن تلك الاحكام لم تكن شيئا مذكورا اذ قال في صفحة ٦ (بعبارة ادق واوضح اريد ان اقول يجب ان نعتبر الفرق الكبير بين ما اتى به الاسلام وجاء من اجله وهو جوهره ومعناه فيبقى خالدا بخلوده كعقيدة التوحيد ومكارم الاخلاق واقامة قطاس العدل والمساواة بين الناس وما هو في معنى هذه الاصول وبين ما وجدته من الاحوال المعارضة للبشرية الخ)

بل انه زاد ذلك تأييدا بان الاسلام لم يات بشيء زائدا على الشرائع الاخرى وهو الذي يعتبر من اعظم مزايا الاسلام ويتعنى الرهبان تحقيقه منذ زمان حيث ادخل الشريعة الاسلامية في عموم الشرائع قاطعا النظر عن احكامها فقال في صفحة ٧ (ان علمة الشرائع ترجع في حقيقة جوهرها الى امرين عظيمين : الاخلاق الفاضلة وحاجة الانسان في العيش ومن اجل ذلك اوضح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حكمته البالغة التي جاء من اجلها اذ قال بشت لاتمم مكارم الاخلاق)

وذلك يقيد المقصد المهم الذي بحث به النبي عليه الصلاة والسلام في نظر الحداد وان ما عدا ذلك من الاحكام الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم امور متممة جاء بها على مقتضى ذلك الزمن الذي لم يكمل فيه الانسان ويرتقي فله حداد ان يشرع ما شاء من الاحكام وينسخ ويهدم ما ورد عن الشارع الحكيم

على ان الحداد لم يشف عمله غليله ولم يكتف بما ذكرناه له من الهدم ووسائله فتظاهر بانه اتى باسئلة ثلاث قصد الوصول الى الغاية نفسها

اولها : هل جاء الاسلام لتزكية نفوس المجرمين او جاء ليقصص منهم باقامة الحد تنكيلا كما ذلك بصفحة ٦ - ٧ والفرض منه تعطيل الحدود الشرعية وهدمها وقد اوضح هذا القصد عند الكلام على حد الزنا صفحة ٢٦ اذ قال بعد ان اتنى على الثقافة الجديدة (وفي الحقيقة ان تقرير العقوبات كان ايسر عندنا من كلفة وضع نظام للترية يتجه بفطرتنا الى الكمال ولذلك كنا اكثر ولوعا بصرامة العقاب واشد عقيدة في حسن نتائجه وهو اول فكر وآخر فكر ارتأينا لحد اليوم واذا ما رجعنا الى الاسلام راينا انه يعمل الى تنقيف الاخلاق اكثر من وضع فصول الشريعة) اذا لا معنى للحدود في نظره ولا لما وضع من فصول الشريعة

ثانيا : هل جاء الاسلام بالمساواة بين عباد الله او لتفضيل الذكر على الانثى . والفرض منه ابطال الاحكام الشرعية الاجتماعية في شخص المرأة والرجل وهدمها .

ثالثا : هل جاء الاسلام بتمكين الزواني ليثمر او جاء ليطلق فيه يد الرجل بالطلاق . والقصد منه ابطال الاحكام الشخصية وهدمها

ان من يطالع كتابه يدرك كثيرا من الامور التي لا تدخل تحت حصر والموصلة الى الغرض الذي يرمي اليه بسهولة وان كان قد سترها بمرقع سلبه من وجه المرأة ووضعه فوق كتابه الذي يقال انه ماجور على به ين المسلمين لخدمة مصلحة الكنيسة يجره الى ذلك الطمع الحدادي فكان ممن رقع دنياه بتمزيق دينه . وجنى من ذلك ما لا يسره . ولا شك ان تلك نتيجة طبيعية لعمل كعمله لان القبيح لا يكون حسنا والشر لا يصير خيرا وليس جنى من الكرم الحنضل ولا من الشوك العنب وتلك عاقبة الظالمين

ليست كتابة الحداد اسلامية

كل من له ادنى اطلاع على كتب الاسلام في التشريع يحكم على كتابة الحداد بانها لا علاقة لها بالاسلام والدين . وان تظاهر فيها صاحبها بانه يستدل بالكتاب والسنة لان علماء الاسلام لهم طريقة في البحث واصول متعة عندهم في تقرير الاحكام لا يجيدون عنها . ولا يجازفون في اعطاء احكام الشرائع الدينية بالاستحسان والظنون والاوهام التي ليس لها اصل . فجميع الآراء المخالفة للنصوص لا يعتبرها المسلمون حجة . ولو وقع فيها من وقع بنوع من التاويل

ومن نظر الى الاحكام التي قررها الحداد في كتابه وجدها مخالفة للنصوص الصريحة مع كون الغرض منها احداث البدع وتغيير السنن والاحكام الشرعية وذلك من اعظم البلايا التي تحيق بالاسلام واكبر الاسلحة التي يهاجم بها الدين . وما استحکم هذا الامر في قلب الا استحکم هلاكه . ولا في امة الا افسد امرها اثم فساد .

ذكر ابن جرير في كتاب تهذيب الآثار عن الامام مالك بن انس رضي الله عنه انه قال : قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تم هذا الامر واستكمل . فانما ينبغي ان تتبع آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تتبع الراي فان من اتبع الراي جاء رجل آخر اقوى نه في الراي فاتبعه فانت كلما جهلك من غلبك انبته فلم يبق للشارع معنى ولا لحكمه اتباعا

ليست كتابة الحداد إلحادية

ان كون كتابة الحداد ليست إلحادية لا يحتاج الى عظيم استدلال لان الكتاب يظهر بانه يستند للكتاب والسنة في تحرير الاحكام . وليس ذلك من اصول تحريرها عندهم لانهم يقولون ارحام تدفع وارض تبلع وما يهلكنا الا الدهر ، فهم لا يترقون بالخالق جل جلاله فضلا عن القرآن والحديث
نعم ان من مقاصدهم هدم الايدان والشرائع لا خصوص شريعة الاسلام لانهم لا يترقون بدين ولا يقرون بشريعة سماوية

كتابة الحداد على طريقة الرهبان لنشر الدعاية ضد الاسلام

ان من ينظر الى طريقة الحداد في كتابته . والمواضيع التي بحث فيها لا يشك في انها مجردة عن روح الدين بل تعمل لهدمه وانه جرى فيها على طريقة (البروتستانت) في نشر دعائهم ضد الاسلام . ولا يعني كون ذلك نتيجة ايسازهم كما يقولون او تطوعا منه وضلالا للقيام بذلك العمل المشين . نعم لا يعني الداعي والباعث على ذلك العمل . ما دام الكتاب قد ظهر بمظهر الدعاة ضد الاسلام اعتمد الكتاب في كتابته على اصولهم للتبعية عندهم في نشر دعائهم سواء كان ذلك بالنسبة للاوساط التي يشئون فيها دعائهم . او الصاق التهم بالمقام النبوي عليه الصلاة والسلام والخط منه ومن مقام امهات المؤمنين الطاهرات رضي الله عنهن . او في اختلاق الشبه والاغلوطات والتحريف والتبديل وقلب الحقائق وانكار المحسوس وغير ذلك من الطرق للمروقة عندهم

يختارون لبث دعائهم عوام الناس ومن لم يكن متضلعا في مسائل الدين واصول الشريعة الاسلامية وتاريخها فرارا من مقارعة الحجة بمثلها . ويتمدنون على صغريات الامور كقبر مبادئهم للصبيان الصغار الذين يسوقهم سوء طالعهم الى مدارسهم وكصيد العوام بالطرقات وغير ذلك من سفاسف الاعمال التي لا يقتضيا نظام نشر المبادئ الصحيحة

تلك الارض هي التي احتارها الحداد ليلدر بنور فسادة وترويج بضاعته التي لا

تروج إلا على البسطاء المساكين . بندها بين صبية وأناس ليست لهم أدنى معرفة بالدين سوى ادعاء أفراد منهم لنلك والواقع كذبهم إذ لو كانوا كما يدعون لترووا في الحكم على نظرية الحداد ولم يجازفوا ويتسرعوا . حتى يعموا فيما وقعوا فيه من الخطأ الصريح والكفر العظيم فيجلبون لاقسهم استقصا ولا متهم احتقارا فقد طابق الحداد بزيادة تلك المواضع وبه فيها سموه ضلالاته رهط التبشير تمام المطابقة

على أن من اعظم الأدلة على جهل الطبقة التي بث فيها سموه أنهم لم يقدروا على نصرته يوم تلقفته الألسن والأقلام وهاجته التوسيون لتقويض أوامره التي لا تستقر الا في مثل رأس الحداد ومن كلامهم « لا نستقر الاوهام الا في رأس جاهل »

وليس التحدث عن الحداد وكتابه نتيجة معاضدتهم اليه . وانما حصل ذلك من ترديد الامة التونسية المتدبنة قبح صدور تلك الاباطيل من شخص يتسب بهم ولولا ذلك لا سمع احد ذكر الحداد ولا كتابه . ولنسج العنكبوت عليهما ذيل النسيان وبقي في زوايا الاهمال

تلك الارض التي اختارها للبذر كالبشرين فما الذي بذره فيها ؟

بذر فيها الطعن في المقام النبوي عليه السلام بطرق متعددة ووسائل مختلفة ومن ذلك ما جاء بصفحة ٣٦ من كتابه اذ قال (ان العرب لا يحبون ان تنكح نساؤهم حتى وهم اموات وهذا ما تاصل في اقسهم ميراثا من اجدادهم في الجاهلية) ثم قال (ولا يخفى ما في سبر النبي صلى الله عليه وسلم على هذا النحو مثلهم من دواعي احترامه وتوقيره بينهم)

وهذا ينتج ان آيات القرءان التي جاء بها النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم انواجه امهات المؤمنين رضوان الله تعالى عليهن على المسلمين من بعده انما ذلك طبقا لتلك المادة ولتأثره صلى الله عليه وسلم بتلك الروح . فهو ياتي بالقرءان من عنده لخدمة اغراضه لا لانه منزل عليه من عند الله وذلك كفر صريح لا يقبل تاويلا والقصد منه هدم الشريعة باستقصا مقامه النبوي عليه السلام وادخال شكوك الجلالة حول ما جاء به صلى الله عليه وسلم عند العوام

وذلك من بعض ما يقوله دعاة المسيحية ويسلكونه في نشر مقاصدهم من الطعن

في سيرته و اخلاقه عليه الصلاة والسلام بالرغم على ان الكتب التاريخية متناظرة على كماله صلى الله عليه وسلم وان حياته الشريفة لم تلتصق بها ادنى قصصة حتى من علماء الافرنج انفسهم . وان كانت شهادتهم لا تزيدنا ايقانا لان ذلك معلوم لعموم المسلمين بالضرورة

على ان كتبهم لم تدع نبيا من الانبياء جاء قبل عيسى عليه السلام الا الصقوا به من النقص ما لا يمكن تصوره من عامة الناس وعوامهم فضلا عن الانبياء والمرسلين عليهم السلام . وقد كنت سمعت بعض دعائهم يتلون لموام تصيدهم من الطرقات قوله تعالى « ومن يتبغي غير الاسلام دينا فلن يقبل منه » باسقاط لفظ غير من الآية ليصلوا الى اثبات مقصودهم وهو ان الاسلام لا يقبل دينا

ومثل هذا كثير في كتاب الحداد فمن ذلك انه استدل على حرمة تعدد الزوجات لتعذر الوفاء بالعدل كما جاء ذلك بصفحة ٣٤ بقوله تعالى (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) وترك الآية الموالية وهي قوله تعالى « فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة » المتبررة يانا للعدل المقصود من الآية السابقة قصدا للتضليل كما فعله ويفعله الدعاة المذكورون

وزاد على ذلك انه انكر المعلوم في الاسلام بالضرورة وهو تعدد الزوجات حيث قال بصفحة ٣٤ (ليس لي ان اقول تعدد الزوجات في الاسلام لانني لم ار للاسلام اثرا فيه وانما هو سيئة من سيئات الجاهلية)

ولولا ان الواجب يقتضي كشف الغطاء عن مقاصد لقلنا انه بمثل هذا الكلام الذي هو انكار المحسوس المشاهد ليس اهلا لان يقام له وزن ولا يعتنى له بقول هذه قطرة من الماء الملح الاسود الذي حبر به كتابه وسود فيه مسائله . وزاد على ذلك ان تبهم وشاركهم في اختلاق الشبه والاغلوطات للحط من كرامة الدين الاسلامي في نظر اهله كعدد الزوجات والرق والطلاق وغيرها . وليس في ذلك الحط ادنى حجة معتبرة سوى ضلالات يدرك المقصد منها والحط فيها اقل المسلمين تضلعا في مسائل الدين

وقد تنبأ النبي صلى الله عليه وسلم بحوادث كهذه ونهانا عن الخوض فيها

فروي عنه صلى الله عليه وسلم انه نهي عن الاغلوطنات . التي فسرها العلماء بصعاب المسائل علما منه صلى الله عليه وسلم بان مثل تلك الابحاث لا تفيد الجاهل الا شكوكا واوهاما باطلة . كما انها لا ينتج عنها للعالم المتضلع في اصول الدين الا اضعاء وقته الثمين في امر تقرر واتفصل في نظر الشريعة التي نشاهد آثار صدقها بادية وحكمها ناطقة في كل زمان

فهذه الابحاث التي حشرها الحداد في كتابه هي التي حمل بها المبشرون على الاسلام منذ قرون وناصروا بها العداء للدين الاسلامي من غير ان يحصلوا على ادنى نتيجة

وهل من الممكن فوزهم بذلك وقوة الاسلام الذاتية واصوله المتينة لا يمكن ان تقوم الا باصول ارسخ منها واثبت لا باختلاق ترهات واباطيل وقلب للحقائق وانكار للحسوس وبحث في جزئيات باكاذيب وضلالات فان المبادئ الراسخة لا يمكن اسقاطها الا بما هو ارقى منها فليحققوا مقاصدهم ان كان لديهم ذلك وليسلطوها عليها ولن يجدوا الى ذلك سبيلا والا فالاسلام لا يزداد الا اتشارا وسيصير دينا عاما للبشر وبقي خالدا ولو كره الجاهلون

شتم الحداد لعلماء الاسلام - تناؤلا على الرهبان .

استقصا الدين الاسلامي والحث على نبذ . استقصاه لتاريخ اوائلنا العظام لم يكتب الحداد بما اراد احداثه من الشكوك في اصول الدين الاسلامي بقصد الوصول الى هدمه مم معاونيه قضض اناؤة بما في صدره وبلغ بسره واربتك وظهرت عليه رية المتعمدين للكذب والتضليل يشتمه العلماء وثأته على الرهبان . واستقصاه للدين وحته على نبذ . واستقصاه لتاريخ اوائلنا

انا نعرف انه يعمل للحصول على هذه النتيجة لكن ما كنا نظن انه يبلغ به عقله الكامل الى التصريح بذلك . وهو يدعي انه ينب عن الاسلام والمسلمين علم الحداد ان علماء الاسلام والمسلمين من خلفهم لا يوافقونه على ضلالاته فندمهم ولم يعترف لهم بفضل ولا راعي لهم حرمة فقال بصفحة ٤٢ (الاتما لعلمائنا واتسا لنا معهم ما حمنا وراضين بما رضوه لنا من الموت والاندحار)

سباب صريح يدل على قلة ادب وفساد اخلاق وتربية . والا فقم استحق
علاؤنا هذه المقالة البذرة ؟

استحقوها لانهم كما يدعي رضوا لنا بالموت والاندحار . فهذا الستار الذي
اراد ان يضعه فوق وجه قوله الفاحش ليم به شتائم التي هذه احداها والا فانا نعتقد
ان الموت والاندحار هما اللذان يطلبهما المؤلف للمسلمين في كتابه الجميل
كلنا نعلم ان العلماء الذين شتمهم قاموا باجمل الاعمال واجلها وخدموا الاسلام
خدمة يستحقون بها الثناء الجزيل . وانما الذي اداة الى ذلك خدمة الغرض الخاص
الذي الف الكتاب لاجله . اذ لم يكتب بالتشكيك في اصول شرعية اهلها مصلحون
وعلاؤها عاملون ، فتجراً عليهم بمثل هذه المقالة واستقصهم على هذه الصورة ، حتى
يقول ان كل ما قالوه في الاسلام لا عبرة به وكل ما قلوه لنا لا قيمة له
هذه نظريته وهذا مقصده الذي لا شك فيه

وبينما يطلب الحداد العلماء العاملين في سبيل الاسلام . واذا به يثني على الرهبان
في مقابلة عمل قاموا به فيما يدعي . عمل ليست له ادنى قيمة تذكر وليس من
علائق الرجال اذ قال في صفحة ٣٠ عندما اتنى على الامم الاروية التي اسست دورا
لتربية الصبيان . وسحرته مدينتهم وصار يصد مادياتهم (ولرجال الدين عندهم عمل
واي عمل) ايها الحداد . تقول لعلماء الاسلام الذين خدموا خدمات جليلة وقاموا
في سبيل نصرته باعظم الاعمال تصالحهم . واما الرهبان الذين يقومون بذلك العمل
المظيم في نظرك وهو تربية الصبيان الذي هو من علائق النساء خاصة فهم اهل لكل
ثناء وتمجيد . عمل قمت به بسيط . وكلمة قلتها تظن انها تمر بدون تحليل .
لكن ها نحن حللناها لك . ونطيك بغاية الصراحة ان كلماتك تؤيد وان كان الامر
لم يبق محتاجا للتأييد انك تحرب الناس من المسيحية . وتحصيم في الرهبان وتفضهم
في علماء الاسلام ليخلو الى اهل الفساد الجو ويبقى سرهم في امان
نعم ان هناك . حتى لا نخفله بقصدة كل كسلان عاجز عن القيام بواجبه في معترك
الحياة وهو ابقاء الصبيان بين ايدي الرهبان . وابعاد الامهات عن اولادهن ليشغلن
في سبيل الارتقاء والاتحاق على الحداد وامثاله من البطالين في مقابلة الانتصار للمرأة
واخراجها من خدرها حتى تبقى لا قدر الله لمة بيد امثالك من اللاعين

وزاد قصدك لهدم الدين الاسلامي ظهورا تصرحك في خاتمة كتابك صفحة ١٣٩ بعد ان ينت احتسانك لطريقة الشرقيين ونصرتهم للرأفة وذلك باستخفافك باخوانك في الوطن الافريقيين ، لانهم بقوا متمسكين بالدين غير متأثرين بما وصل اليه غيرهم اذ قلت : (لاتا معشر الافارقة نحن وحدنا الدين بقينا متمسكين بالدين) ٢١

ان هذه الكلفة التي قلتها تنتج امرين احدهما : ان غير الافارقة لم يبق احد منهم متمسكا بالدين وهذا كذب ومين لا تحتاج للجواب عنه لان الواقع يكذبه والمسلمون ما زالوا بحمد الله منتشرين في العالم متمسكين بدينهم عاضين عليه بالنواجذ ، ثانيهما : حث الافارقة على فنة ليرتقوا ويتقدموا كغيرهم من البشر ، واظن انك تدرك الامم التي تريد ان تتاجها في مبادئها لنبد الدين لا قدر الله لقد استقصت العلماء سابقا وارتدت ان لا تختم كتابك حتى تدم عموم المسلمين وتاريخهم قتلتي (فنحن ما زلنا حتى الساعة معجبين بما ترك لنا تاريخنا الاسود من عقائد وميول تسبها للاسلام زورا)

انا لا اريد ان اطيل معك القول في كلمات كهنة ، وانما يلزمي ان افهمك بان مقالة كهنة من اشتم ما يقوله اضداد الاسلام وصدورها من رجل يوم كان يتسب اليه اقبح واعظم ، وانه لم يات احد قومه بمثل ما حثت به من التقاؤس ، ولو وزنا كلماتك هذه باعظم المقالات التي صدرت من ناقصي العالم ضد الاسلام لرجحن عليهم اجل ان الافارقة بل عموم المسلمين ما زالو معظمين لعلمائهم متمسكين بدينهم مفتخرين بتاريخهم العظيم الذي ليس فيه الا المفاخر والعقائد والميول التي قاومت اعاصير الزمان ، وشدائد الدهور وثبتت امام ظلم الظالمين ، وحيل الجاهلين ، ثبوت الجبال القلاذية ، لا تنسفها الاباطيل ، ولا تستوي عليها الاكاذيب

وانه لولا تلك العقيدة الراسخة ، ولولا ذلك التاريخ العظيم ولولا اولئك الاجداد الكرام ، لاهرضنا من عالم الوجود كما اهرضت الامم الاخرى منذ قرون مع كونهم لم يلحقهم من الاذى ما لحقنا ، ولا قاسوا من الشدائد ما قاسينا والله عاقبة الامور

مقصد الحداد من تحرير المرأة المزعومة ان يتمكن من اشاعة

الفاحشة لهدم الدين

تفzله في المرأة الاروية - ذه تربية بنات المسلمين بصفة الحياه

تريك اعينهم ما في صدورهم ان العيون يؤدي سرها النظر

اذا كتب الكتاب وحبر قد اعطاك سره . ونطق لك قلبه بما يخفيه في نفسه . من
دقيق الاور وجليها ، غفليها وحقيرها . فمن خلل سطوره تتجلى روحه وخفاياه
اجل ان كل كلمة يسطره الكتاب . اما ان تشاهد عليها نورا او ظله تستدل
بالاول على كمال الراي واصالته . وبالتالي على قلب الادراك واقالته . والنقاد يبدع
مفتاح ضميره ومن ظن ان النقاد يخطئون في فهم الخطا من خلل سطوره فقد ابدع
عن الصواب

اذا جمع الناقد الخبير ما في خلل سطور الكتاب من الحبايا واستعملها لكشف الغطاء
عن نوايا المحبر بلغ المقصود وفاز . لكن نما يحتاج الى ذلك اذا كان ينظر في
تحرير من له قيمة في العلم وفضل في الفهم . ولما اذا كان الكتاب غير بصير بمواقع
الاقلام . ومزالت الاقدام فان الناظر لا يحتاج في كشف الحقائق . الى استبساط
وتعمق في البحث لانه يقدم له نفسه ويقضها من حيث لا يشعر . وهذا شيء معلوم
لكل من مارس الكتابة وتعمرن عليها

انظر الى كتاب الحداد وما جاء فيه !

جاء فيه انه يدافع عن المرأة - جاء فيه انه يطلب رفع الحجاب عنها - جاء فيه انه
يطلب اختلاطها بالرجال - جاء فيه انه يتفزل في المرأة الاروية .

راينا كبيرا من علماء الاجتماع دافعوا عن المرأة . لكن لم تعهد من تفزل فيها بكتابه
الذي افقه لرفع شأنها واحترامها . اما الحداد فقد جمع لها بين التعتظيم والتحقير . ورشح
لنا بما كان يريد اخفائه عنا في ضميره واعماق نفسه . حيث قال عند كلامه على الاروية
المسكينه النير المحجوبة صفحة ١١٢ (وللارويسات رشاقة في الحركات . وملامح
حية تنطق باعماق القلب . وابتسامات ساحرة جذابة . بفضل ما في وسطهن العالي

الاجتماعي من جلاء العاطفة والاغراء على بروزها) ثم قال (ويكس ذلك نربي
قتانا قنفرها بالحياة حتى درجة الحجل فتجنس العاطفة في صدرها فتذبل قموت
فاذا عادت لا تستطيع ان تعرب لا بالنطق ولا باللامح عما في قلبها)

ما شاء الله على مجتهدنا المهذب . اراد ان يعطينا كلمة عن نفسية الاروية فاعطانا
درساً عميقاً في نفسيته مضمعاً بادبه الجم

ما شاء الله اهذا ادب مجتهدنا العزيز : وهذا ما دعاه الى مطالبة الرجال

برفع حجاب نساكن

اهذا غرضك ايها الشيخ المحترم من رؤية المخدرات حتى تقول عن نساكن ما
قلته عن الارويات (لهن رشاقة في الحركات - وملامح حية تنطق باعماق التلب -
وابتسامات ساحرة جذابة)

اهذا غرضك وما املاه عليك دينك وتربيتك

ان وصفك للارويات بهذه الصفات وانت المؤلف الكبير والفيلسوف القدير !
يدل على انك لم تتخلق باقل اخلاق المسلمين الذين تدعي انك انتصبت للدفاع عنهم
وعن دينهم . فاذا اطلع الارويون على اقوال كهذه تجاوزت فيها حدود الآداب مع
نساكنهم . فما ذا يقولون عنك وعن المسلمين الذين تنسب اليهم ظلم

الا فاعلم ايها الرجل ان الاسلام يامرنا بغض البصر عن المرأة الاجنبية مسلمة او
اسرائيلية او مسيحية او غيرها من كما هو مقتضى الادب الكامل . والاخلاق الفاضلة
ولا يبيع لنا النظر الى تلك الوجوه . ولا ان هول عنهن مثل مقالاتك

نعم ذاك واجب المسلمين . وذاك ما اديهم به دينهم . ولا يتحملون من اقوالك
شيئاً ولا يرضون بعمل كمملك . ولا يحدث عن الاروية او غيرها كحديثك

واعجب من هذا كله انك بينما كنت شاغلاً لسانك بالاروية وتجاوزت حد
الادب معها واذا بك تذكر البنت المسلمة وتسبق تربيتنا لها بصفة الحياة الذي هو شعبة
من شعب الايمان . وتدعي ان ذلك مما يميم العاطفة . فلتمت تلك العاطفة التي
تمنيها وتريد اذكاءها لتلوث بها اعراض الفتيات المخدرات على لسانك . لتفسر تلك
العاطفة ولا نربي بناتنا على التبرج . ولا نرضى بان تلتهمن اعين الفجرة والفساق .

اجيدت قريحتك واعملت فكرك في سبب وضعنا لنسائنا القباب على وجوههن
فانتج لك ذلك ما قلته بصفحة ١١٥ من انا نضع القباب على وجه المرأة معنا لها من
الفجور وان ذلك شبيه بما يوضع من الكلمة على فم الكلاب كي لا تنض المارين
ذكاه مفرط وفهم عجيب . اتصور انا نعتد في نسائنا الفجور وانهم بعضن
المارين ؟ ان اعتقادك لذلك غاية البلاءة . وان جوابكم عن ذلك الاستنتاج العجيب
هو ما سمعنا منك قوله في حق الاروية . فوضع القباب ليمنع عين الفجار من ان
تالهن . واصار الفساق من ان تنظرهن . مع اعتقادنا فيهن غاية العفة والجلال
لم تكفك تلك الجرأة . وذلك الاستنتاج المشين . حتى ادعيت ان المرأة المسلة
ماتت عاطفتها بالحياه . ولو اطلع الاجني على مقالك لصدقك فيما قول ظنا منه انك
تعرف شيئا من احوال المرأة المسلة ونسبت لنسائنا استقفا صاعظيا بل لجميع الامة التي
تنسب اليها . اني لا ادري من اين لك هذا الحكم الذي هو نتيجة دراسة حقيقة
مع كونك اعزب منقطعا عن اهلك . ونساؤنا مخدرات لا تالهن اعين امثالك
الا فاعلم ايها المسكين . ان عاطفة المرأة المسلة اسمى العواطف وازكاها . وانها
تتقد لطفًا وعطفا على اهلها وولدها وبل من تربطها بهم صلة شرعية . فهي تربي
على الحياه . وتعيش على الحياه وتموت على الحياه . ان امرأتنا والحمد لله ما زال الدين
قائدها والعفة رائدها رغم اقب الفجار ولعة الله على الفاسقين

لا يحصل عمل الحداد على كاهل اهل جامع الزيتونة

لا ظهر تاليف الحداد في عالم الوجود . تسبب كثير من الافاضل المفكرين في
سدوره من رجل تربي تربية دينية بمعهد مشهور في العالم الاسلامي . واهله
معروفون بالمحافظة على اصول الدين . والتونسيون بل الافريقيون يضعون فوق
كاهل اهله مسؤولية المحافظة على ذلك . وهم المطلوبون بتثقيف افكار ابناءهم
وتربيتهم على مبادئ الدين الاسلامي علما منهم بانهم يقعون ما بقي الدين محفونًا
اجل ان الانسان يجب كثيرا عند ما يشاهد الحداد احد تلامذة الجامع الاعظم
يقوم بمثل ذلك العمل المشين الذي يقصد منه هدم اركان الاسلام وتنفيذ اغراض

القوم الضالين ، لكن اذا علم ان الحداد ليس من المتضلعين في العلوم الدينية وانما هو رجل قرأ جانباً من الفقه وبعض العلوم الآلية كالنحو والصرف ثم اقطع عن الدروس ومزاوتها ولم يكمل تعليمه ، عرف قيمة الرجل الحقيقية في العلم . وهان عليه الخطب ان كان ممن خدم في امرة . اذ غايته تليذ لم يتم دروسه ولم يتعاط اصول الشريعة الاسلامية الذي هو المقصد الاسمى بجامع الزيتونة

وليس في شهادة التطويح التي هي اصغر شهادات الجامع الزيتوني ما يثبت له صفة العالمية بالمعنى الكامل ، خصوصاً وانا نعلم ان الشهادات قد يخدمها الخط ، حتى يبرز القاصر ويطفو بينما ترى العالم متفقراً راسياً

ذكر لي بعض اصدقائي من الاطباء انه نجح في امتحان وكان من الفنون التي اختبر فيها فن لا يستحضر فيه بتدقيق الا المسألة التي اجري عليه الاختبار فيها . فانظر من البراعة ما استحق عليه الثناء من اللجة وقبول غيره الاعلم منه بذلك الفن بالحرفان وهذه حقيقة معلومة عند كل احد وشواهدنا تكرر علينا كل يوم بلا حساب ، والتجاع قد يكون وليد الصدقة ، ومع هذا فانه على فرض احتمال اتصاف الحداد بالمالية في الجملة على نسبة للمدة التي قضاها في التعلم ، فان المعلم انما يسال عن التعليم لا عن عمل تلاميذه بعد مفارقة المدرسة ، كما ان من وظيفة الواعظ الوعظ لا الاماظ وناهيك بالمرجع الاعظم عليه السلام فان تعاليمه الالهية تلقاها كثير من الناس بالتفان والاعراض عن العمل مثل الحداد ، والهداية هداية الله والتوفيق توفيقه

كلمة للمؤلف

طلعت كتاب الحداد الذي يظهر من عنوانه انه يدافع به عن المراتبة مع انه لا علاقة لها بالمواضيع التي خاض فيها سوى جعلها وسيلة الى هدم اركان الدين الاسلامي كما كنا اوضحناه والقضاء على ائمن ما بقي لنا في الوجود وقتل روح عقيدة المسلم التي لولاها لذهب في عالم التاريخ منذ قرون وبقي حديثاً كغيره مكتوباً على صحائف الزمان

اعتمد الكتاب في الوصول الى حل وحدة الشريعة وهدم كيانها على شبهة يعلمها كل الناس وهي ان الافكار قد تطورت والحوادث قد تبدلت وتغيرت وانه لا سبيل لان تبقى واقفين بالشريعة الاسلامية حيث وقف بها اباؤنا ، ونحن نرى المقتنين من الاروميين كل يوم يستخرجون احكاما لاتقة بزمانهم يسايرون في ذلك ما تهتضيه الحياة العلمية والعملية معا فكما ان الحياة آخذة في الارتقاء من الجانبين المذكورين كذلك يجب في التقنين ان يسايرهما

وعمدته في هذه الشبهة اصحاب القوانين الوضعية من الاروميين بل حتى بعض المسلمين الذين لا يعلمون من تاريخ التشريع الاسلامي شيئا ويريدون ان يجعلوا التقنين الوضعي كالسماوي . ونريدون يانا لتلك الدعوى وتأييدا بان التشريع يبلى كالثوب ويرهل فكما ان الثوب البالي لا يصلح للاستعمال ولا يغي بالمقصود من التوقي من الحر والبرد فكذلك التشريع اذا طال عليه الزمن يصير غير صالح للاستعمال ولا يحصل منه المقصود من تنظيم المصالح وتسقيها تحت حكمه وسيطرته

وقد ادى ذلك الحداد الى القول بان نسخ الاحكام ممكن بسيط ، ولو كانت الاحكام منصوفا عليها ومصرحا بها بالرغم على ان الشريعة سماوية وتستدل بسهولة ذلك بوقوع النسخ في حياته صلى الله عليه وسلم فهو يريد ان ينسخ الشريعة الاسلامية براه بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلاحظ تفرعها وكالها ولا يلتفت الى ما يقوله المسلمون واجمعوا عليه . فتلك النصوص في نظره ليست من دين الله ولا يحل العمل بها وتجب مخالفتها . وفي ذلك من الجهل والكفر ما لا يدخل تحت حصر ولا يحيط به قول

وهذه طريقة من طرق الهدم . واصرح منها ووضح في الوصول للنتيجة المزعومة ما قاله بعض من ينسب نفسه للاسلام ان اعظم طريقة لحل قضايا الاسلام ان ينذ المسلمون ما يعرفونه من الدين . مستقبلون العمل من جديد

فغاية جميعهم ترمي الى الهدم وابطال الشريعة وان اختلفوا في الطريق اوفي ظهور القصد من البداية وخفائه

اذا نظرنا الى هذه الحالة المقررة وجدناها تحدث لكل من تآثر بالروح النير
الاسلامية وتكهرب بمبادئها معتقدا ان ذلك غاية الرقي وما يطلبه الانسان من
الكمال شان من لا يعرف حقائق الاشياء ولا يعرف من تاريخ ماضيه الاسلامي شيئا
ولا يتذكر من حياته التاريخية حتى صغريات الحوادث ومحرفاتها ومن كان هذا حاله
يتصور نفسه ناقصا في كل شيء عيالا على الامم التي يعتقد فيها انها ارتقت. وتدرجت
فهو يريد ان يتابعها في كل اعمالها وتصرفاتها ، مستحسنا لكل ما يصدر عنها ناظرا اليها
بعين الرضا والكمال . ولو اداه ذلك الى التنازل عن تراث اجداده العظام الذين
حقق لنا تاريخا الاسلامي انهم سايروا الزمان بطرق من اسمى الطرق واعلاها
واعظم شاهد تقدمه على ذلك سرعة ارتقاء المسلمين وبطء تقدم بعض الامم
الاخري ، اذ بينما النظام الثام والعلم الصحيح ارتقيا في مدة قصيرة من الزمن
عندنا نرى كثيرا من الامم باقية في دياجير الجهل القرون العديدة والازمنة الطويلة
بالرغم على اننا لم ننح عليهم بالارشاد الى الكمالات التي يدعي اليوم الكثير منهم
انهم سبقونا اليها ويشكر غالبيتهم فضل العالم الاسلامي على المجتمع البشري كانتنا نحتاج
في اثبات تلك الحقيقة الى اقرارهم بها واعترافهم بالجميل مع اتساغ غير محتاجين الى
ذلك لاعتقادنا اننا نقوم بالواجب المفروض فلا نطلب على ذلك اجرا ولا شكرا .

انا لا اذهب بالقاري بعيدا وانما قول ان يوم كان المسلمون على غاية من الرقي
للمادي والادبي كانت امم كثيرة على غاية من الانحطاط . وهذا امر متفق عليه لا
سبيل لانكاره وهو مشاهد محسوس . واذا سلطنا جدلا اننا لم نكن مرشدين لتلك
الامم التي كانت محتاجة للتقدم والحياة في ذلك التاريخ فلا يمكن ان يصدق العقل
بان تلك الامم لم تشاهد بلاد الاسلام والمسلمين . وما هم عليه من التقدم والرقي
وقد استولوا على غالب الكرة الارضية فمشاهدتهم لهم واطلاعهم على سير حياتهم ونظامهم
واحتلاطهم بهم من الامور الضرورية التي يستحيل انكارها . وليس من المقول ان
يمتزجوا بهم ولا يستفيدوا منهم شيئا اصلا قائل ما يمكن قوله لطوي بساط البحث
حيث انه ليس من موضوعنا تحليله بتدقيق انهم اخذوا عنا الحجر الاساسي لرقيهم
الذي نجب منه اليوم ونراه بعين الاكبار . وان من اهم ما عليه الاسلام ونشرة

العدل والمساواة والاخوة والتسامح الجميل

يتبادر لبعض العقول ان المسلمين لما بلغوا تلك الدرجة في الكمال واصولهم على غاية من الثبات فكان الواجب ان لا يحدث لهم سقوط وتهقر . نعم الامر كذلك لو بقوا متمسكين بجميع اصول دينهم تمسك اسلافهم ولكنهم قرطوا في بعضها فحاق بهم ما نراه وتلك النتيجة طبيعية لكل من بلغ اعلى درجات الكمال . وهو من المعلوم في التاريخ بالضرورة فلكل شيء اذا ما تم قصاص سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا . لكن الذي يلفت النظر بنوع خاص ان الامة الاسلامية وان انحطت عن درجة كمالها فانها بحمد الله ما زالت حية ولم تنقرض كالامم التي ذهبت من الوجود ولم تلاق ما لاقاه المسلمون . وبذلك تقيم الامة الاسلامية او الاسلام الدليل على مائة اصوله في حالتي الارتقاء والانحطاط . فقد جعل الله الاسلام معجزة في كل الاحوال وهذا مشاهد بالحس والتاريخ اعظم دليل عليه

اجل اني اقول هذه الكلمة بغاية الاختصار اذ ليس من موضوعي بسطها ليمكن ان افهم المسلمين حالتها الحقيقية وان الاسلام ذلك الحجر المكرم الثمين ما زال اكبر الحياطة والرتقي . وانه لا سبل الى تهمنا الا بالسير على منواله على مقتضى الطريقة التي سار عليها اوائلنا من غير ان نلفت انظارنا او تاتر بالحالة التي لا علاقة لها بالاسلام .

وبودنا ان يعرفنا الحداد بدرجة الرقي التي وصلنا اليها . وبالتدرج الذي فيه الضية الزمان والى اين بلغنا في هذا التدرج للزعموم . نعم انني اشاركه في اعتقاد التدرج لكن الى الوراء ما دمنا معتمدين على اصول لا توافق مبادئنا واخلاق وعوائد لا ينطبقان على اخلاق الاسلام وعوائده .

اتنا اذا اعتقدنا اننا نريد ان نتدرج بالشرية ونحن غير متدرجين الا بالقول او سائر في الواقع على عكس ما ندعي ونزعم قانا نحن بشرية معنا الى الهواية وفي ذلك القضاء النهائي علينا واصطبغنا بغير صبغتنا الاسلامية . الامر الذي لا يوافق عليه مسلم من المسلمين .

ان الوجود بيتنا من تشريع اوائلنا الذي صدر منهم في عصر رقينا الحقيقي .

وفي زمن لم تكن متأثرين فيه بشير روح الاسلام الخالصة من كل شوائب تداخل
الاجانب عن الدين يكفينا من غير احتياج الى زيادة التقنين لان الحوادث التي ندعي
الآن اننا نلتزم لها الاحكام الصالحة قد وقعت وتكررت في ذلك الزمن من غير شك
وانما نحن نهرف بما لا نعرف من غير اطلاع على ما قرره اوائلنا من الاحكام
الشرعية في القضايا . على ان تشريعنا ليس هو بالتقنين الاوروبي . لا من حيث الزمان
ولا من حيث البلاد وساكنوها ولا من حيث قسمة الاوروبي المغايرة لنفسيتنا . لهذا
فاني ارى من الواجب . ان اعطي كلمة في تاريخ الاجتهاد مفصلا بقدر ما تدعو له
ضرورة البحث في الموضوع مع استنتاج ما يجب استنتاجه حتى يفهم من يهاجنا
بصلوحيه شريعتنا لكل زمان . وبان الاحكام التي جلت عن اوائلنا تكفينا لحاجياتنا
وان ما لم نجد حكمه من المسائل بعد البحث في المذاهب المعتمدة يمكن استنتاجه
حيث لم يغلغ باب الاجتهاد في الجزئيات . وذلك يدعوننا الى بيان معنى الاجتهاد
وشروطه في الاسلام والفرق بين تشريعنا والتقنين الاوروبي . وكيف تطور التشريع
عندنا وطرق المجتهدين فيه والاشارة الى الازمنة والاوساط التي وقع فيها مع بيان
كيف كان افتاءهم ومن ائق في اول الاسلام وتدرج الفتوى والاجتهاد وخلاف
المجتهدين وذكر صورة صغيرة من الخلافات في القضايا بين لائمة الاربعة السدين
هم عمدتنا في الاحكام الشرعية ليستخلص القراء من ذلك حكما عادلا صالحا في قضيتنا
وحيث ان ذلك يستدعي الكلام على التعليم . والدين الاسلامي ومسائره
للعقل اذ تلك الاقوال التي نسمعها عن تشريعنا قلته ناتجة عن التعليم الحالي من
تقنيف الادهان باصول الدين وذلك يزداد تحقفا بالاشارة الى الشبه وواجب العلماء
بالنسبة اليها فاني ابحث في ذلك ان شاء الله تعالى . ثم اتبع ذلك بر د ما كتبه الحداد
موضحا نظريتي بالنسبة لمدّة قنایا اری انه لم يقع حلها بتدقيق سوى بعض مقالات
قبلت لرد انتقادات وجهها اعداء الاسلام او بعض المسلمين الذين رسم في عقلم
اولئك المتلفسون بعض شبه بقصد استقصاء الاسلام .

وذلك كمسالة تعداد الزوجات وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم بنساء أكثر
مما شرع لأمته وكمسالة الرق وغيرها وما يتبع ذلك من المسائل التي تعرض

للموضوع وكتب عليها الحداد في كتابه كثيرة من المتقين .
والامل في الله ان يحصل المقصود من بيان تلك الحقائق فانه لا عدة لنا سواه .
والله المستعان وهو المسؤول في بلوغ السؤل .

التعليم القومي واجب لرفي الشعوب - الآباء مسؤولون عن ابناءهم - ان تعليمهم على طريقة غير ملائمة نتيجة للتاثر بالماديات - نقلد الاجنبي فيما لا فائدة فيه ونترك ما يغيد - الامم الاروبية تعليمها اللاديني اضطراري - لا عذر للمسلمين في اتباعهم لربط الاسلام العقل بالدين - اخذت الامم الحية تجعل الدين اساسا للتربية - ان حياتنا الادبية ترجع للمحافظة على اللغة والمادات والدين ان من اهم ما تطلبه الشعوب التي تريد الحياة والثبات بين الامم والرفي في مدارج الرفاق والكمال تعليم ابناءهم تعليما صالحا مطابقا لمبادئهم وحالتهم الادبية وثقافتهم القومية . وان الامة التي لم تحتر لصغارها ما يصلح لهم من العلوم ولم تراقهم في اول نشأتهم ليسيروا في الطريق الموافق لتربيتهم القومية يؤول امرها للسقوط والاضحلال .

اثبت العلم واثبت التجربة ان الصغير بمقتضى نظام فطرته التي فطره الله عليها منتهي في بدء نموه وحياته الى التشكل بالاشكال والتصور بالصور التي يلزمها كثيرا . ولهذا كان لتعليم الصبيان والذروس التي يلزمونها والاساتذة الذين يتلقون منهم التعليم والارشاد في اول ادوار حياتهم اعظم تاثير على مستقبلهم حتى كان للبيئات والاطراف اعظم دخل في تشكيل ارواحهم كما هو معلوم مشاهد بالحس . بل ان تلك التربية تصير لهم شبه طبيعة يصعب جدا اقلعهم عنها وكل لاعمال التي يقومون بها عند بلوغهم سن الرجولية لا بد ان يكون للتربية الاولى دخل فيها والمرء يغيب على شب عليه . ويشير الى هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم « ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه » فهذا مما يغيد ان للابوين دخلا في تشكيل روح الصبي وتقيده حتى انه عند ما يكبر ويصير مكلفا يختار ما اختاره له من الاديان وربيه عليه في اول نشأته لتثيرة تلك التربية الاولى وانطباعة بطايعها .

ولا شك ان واجب الآباء من هذه الجهة عظيم جدا، ويدل على عظم المسؤولية

اللفظة على كاهل الآباء قوله صلى الله عليه وسلم « كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته » فكما ان الراعي مطلوب بارتياح الاراضي الخصبية والمحافظة على غنمه والنود عنها ومسؤول عنها ان لم يقم بذلك الواجب كذلك الابوان . وليست المراعي الخصبية للصيبة والنود عنهم . إلا بانتقاء الدروس المفيدة اليهم وتربيتهم على مبادئ الدينية واخلاقم القومية وان عدم قيام الراعي بذلك يعتبر منه خيانة لولده . خيانة للدين والوطن . ويهضي على العائلة بفساد نظام تكوينها وسيرها في طرق الحياة عليها وعلمها ولا يكون ذلك مقصورا عليها . بل انه يتجاوزها الى سقوط الامة وتدهورها من سماء المجد الى درك العجز والاضمحلال

ان الصغار الذين نربئهم على انهم من افراد العائلة هم رؤساء العائلات في المستقبل . والامة تتألف من مجموع ذلك فاذا لم يكن افرادها من ذوي الثقافة والعلم والمبادي الصحيحة المطابقة لمصلحتها فلا يمكن للامة التي يكونونها حياة ولا اعتبار بين الامم .

ان الآباء مسئولون عن اولادهم الذين هم امانة الله عندهم يجب عليهم ان يسلكوا بهم الطريق السوي . وان تربيتهم على غير المبادئ الدينية الملائمة لقوميتهم مما يضربهم ويقومهم . وانهم بتعليمهم لا على مبدأ الدين يقيمون بذلك اعظم الحواجز في سبل حياتهم حتى تكون عقولهم مملوءة شبا وافكارهم متضاربة لا يدرون سبل النجاة ولا كيف يجب ان يسروا في الحياة . وقد ترتب على عدم قيام الآباء بالواجب في التعليم المطلوب ان صرنا ننسب لبعض ابناءنا الاحقاد مع ان هذا الوصف احق به الاب من ابنه المسكين الذي لم يسع في تلك النتيجة وانما الفاء في سيرها ابوة الذي سعى في وجودة ثم قضى عليه بالاعدام .

ان العمل الذي احده الآباء في حياة ابناءهم كان نتيجة تاثيرهم العظيم من تلك التربيات الحسية التي وجدوا عليها الامم المتقدمة فبقوا مسحورين بتلك الظواهر وراوها غاية الكمال .

وما اعان في تاثير تلك المدنية على ارواحهم انهم شاهدوها في حالة نزول المسلمين من سماء عظمتهم واضططاطهم الرقبي فلم يقدروا على التمييز بين الخير والشر . ولا

بين القدرة والبر : بل انك ذلك الاندهاش والاستعظام لما عليه الامم الغربية من التقدم للمادي كان من الاسباب العظيمة في تعطيل سيرنا وعوض انك تعمل لتعيد لامتنا سالف عجزها بقينا حيارى واقفين وايدينا مكبلية عن كل عمل مفيد .

ومن اعظم الادلة على ذلك انا نشاهد الامم الراقية بين اظهرنا ونرى الطريق الذي يسلكونه في تعليم اولادهم مراعين نفسياتهم ومبادئهم فلا تأخذ من ذلك درسا ولا نستفيد فائدة . بل تعمل بعكس ذلك فتعلم ابناءنا على خلاف المبدأ القومي ولا تقوم بواجبنا نحوهم . وبذلك نكون قد قضينا على سعادتنا . وسرنا في طريق اللادينية وذلك ينتج سوء المنقلب ووخامة العقبي في نظر كل مسلم عارف بحقائق الاحوال غيور .

ان مسأرتنا لبعض الامم . وتعليمنا لاولادنا بدون اعتبار ديننا ومبادئنا لا يوافق قسيتنا ولا روحنا الاسلامية ولا حالتنا الاجتماعية بل في ذلك اعظم مضرة على ديننا وقوميتنا .

ان قسما عظيما من الامم الأوروبية معذور في تربية اولاده على مبدأ اللادينية اذ لم تكن تلك التربية الا اضطرارية لما شاهده من اعساف رؤساء الدين عندهم ومن ظلمهم للشعوب وارهاقهم ، حيث كانوا قاضين عليهم بيد من حديد متصرفين فيهم على حسب الاهواء والاغراض من غير جازر يجزهم ولا رادع يردعهم . بل انهم عقلوا العقل وحجروا عليه التصرف . ومن بين تلك الشعوب التي ربت اولادها على ذلك المبدأ الشعب الفرنسي المعروف لنا اكثر من الامم الاخرى فان شهرته بالحماص واباء الضيم دفعا بسهولة الى مكافأة أولئك الرؤساء وإيقافهم عند حدهم بعد ان قام عندهم الدليل على انك الرقي يسائر العقل وتحققوا ذلك ورؤساء الدين يقرون خلاف ذلك ويرون انه لا رابطة بينهما حسبما ذلك مبسوط في التاريخ . فاذا راينا تلك الشعوب ربت اولادها على ذلك المبدأ فريما التمسنا لهم بعض العذر .

اما الشعوب الاسلامية الذين يعلمون جميعا ان الدين مرتبط بالعقل ارتباطا محكما لا يقبل الانقسام ولم يجعل للترقيات حدا فانه لا موجب لانك تكون تربيتهم

لاولادهم على تلك المبادي ولا ان يسلكوا بهم ذلك الطريق . وليس عندهم في ذلك عذر يدونه ولا ملحظ الينا يسمونه . خصوصا وان الاسلام ليس فيه رؤساء روحيون ولا وسطاء في غفران الاعمال الخارجة عن حدود الشريعة . والناس امام الحق سواء .

على ان الترية على مبدا الدين اخذت الامم الحية الآن تجعله جزءا من برنامج تعليمها بعد ان اعرضت عنه ردحا من الزمن حيث رأت ان الآداب والفضائل كلها مستندة اليه كما صرح بذلك بعض الفلاسفة فقال : ان آداب الامم وفضائلها التي هي قوام مدنيها مستندة كلها الى الدين وقائمة على اساسه وان بعض العلماء يحاولون تحويلها عن اساس الدين وبناءها على اساس العلم والعقل . وان الاسم التي يجري فيها هذا التحويل لا بد ان تقع في فوضى ادبية لا تعرف عاقبتها ولا يحد ضررها . وهذه الحقائق اثبتتها المشاهدة ولا يمكن انكارها الا اذا انكرنا المحسوس والفوضي فيمن تحول عن ذلك الطريق ظاهرة يادية كما يشهد بذلك عقلاء الامم الغربية التي ضربت بسهم عظيم في ذلك السيل . فاصل وجود الكمالات النفسية انما هو الدين ووجود بعض افراد من غير المتدينين موصوفين ببعض صفات كاملة لا ينهض حجة على صلوحية تلك الترية لان اولئك انما هم افراد خاصة والافراد النادرة الخاصة لا تسند اليها الاحكام اما الدين فانه ينتج الكمالات للعموم على ان الكثير من الافراد الغير المتدينين لا يمكن ادعاء ان اصفاتهم ببعض صفات الفضل نتيجة انطلاق عقولهم وينهض للدين لان الكثير منهم كانوا متدينين . ثم تحولوا ببعض الاسباب الخاصة وارواحهم ما زالت مستتيرة بانوار الدين وان توهوا انطفاءها . وانهم خلصوا انفسهم بعقولهم المستقلة

ان حياتنا الادبية التي ورثناها عن آباءنا العظام ترجع الى المحافظة على اللغة والعادات والدين . اما الاولان فانا على وشك خسارتهما ان لم ننتبه الى واجبنا ونؤيدنا الله تعالى بروح من عندنا حيث صار ابناءونا يتكلمون بمزيج من اللغات الاجنبية مع اللغة العربية . وصرن نتاج في عادات غيرنا الى ان احتلت اوساطنا وتعدت الى داخل منازلنا حتى كدنا ان نلتحق بالاروبيين ونقلدهم فيما لا تقع لنا فيه من العادات

واما الدين فانا قد اشرنا عليه حربا بواسطة قوم يجهلون مزيته عليهم ولا يدرون انه لولاه لاهرضوا من صفحات الوجود

ان حياتنا الادبية نعتبرها ذخيرة مقدسة يجب المحافظة عليها بوضعها في سويداء القلوب وفي آفاق العيون . بل يجب اعتبارها اعتبار انسان العين الذي به نبصر ونتوقى المهالك والاختطار والا فلى ذلك المجد الباذخ السلام

ان ذلك الدين الذي اخذ اهله في حربه هو الذي انتصر به للمسلمون في العالم وقضى بمئاة اصوله على مديتي الرومان والفرس العظيمين في مدة لا تتجاوز ثلث قرن . ونشر انوار كمالاته على العالم كله . لا بالقتل والقتال كما يقول بعض من يكيد للإسلام او يحسد اهله .

ان الدين الذي انتظم به امر الاسلام جاء باسمي المبادي واعلاها . جاء بالمساواة والعدل والحرية يوم كاث عموم الناس وضاغواهم في عذاب وذل واسر وصفلر . يوم كانت السلطة للعظماء والعالم يضطرب ويشعل نارا فاذا قلنا ان ما جاء به الدين الاسلامي من القواعد الصحيحة قولاً وعملاً اعاد للائس اطمئنانها حتى اقتطعت لجنايبي العلم والعمل في جو هدو وسلام نكون قد اصبنا عين الحقيقة ولم نكون متأثرين بالخيال

هذه العوامل التي كانت سببا في تقدمنا الباهر ومجدنا العظيم وهي آثار روحنا الدينية . هي التي نسعى اليوم في تهوؤ البقية الباقية منها بمعاول الجهل وآفل العقول نعمل لذلك مدعوفين من غير فهم للحقيقة ومن حيث لا نشعر . ونسعى بكل قوانا في هدم صرح تاريخنا المجيد الذي اقيم على اساس التعليم الصحيح المرتبط بالدين المتين وبآدابه القيمة الجليلة

ليفعل المحاربون للدين ما ارادوا فان ارواحنا المسرجة بانوار لا تتطفي وهي التي نتاحينا بالتقدم والرفعة . وهي التي تنفخ في صورنا السعادة الحقيقية وهي تملي علينا وجوب المحافظة على حياتنا الادبية وتهودنا الى سبل النجاة في عجايل هذه الحياة وتخلصنا بحول الله من الارتباك والشدائد وتسجل لنا فوزا حقيقيا ولن يغلب عن علم الحق وعمل به

العقل والدين - العقل اطلقته الشريعة من قيود - العقل اطلعنا على طرق تمرينه - سير اصحاب الاديان الاخرى على عكس ما جاء به الاسلام - اطلق الاسلام العقل منذ نشأته - الامم المتقدمة لم تصل لذلك الا منذ سنين بعد عناه - عرضت للمسلمين امور تغلبت على عقولهم - المستبدون واصحاب المصالح الخاصة سعوا في التضيق على دائرة العقل - الشريعة دافعت عن العقل معنى وحسا بتحريم الخمر واقامة الحد بضرب العصا - ما ادركه الامريكان في مئات السنين ادركه المسلمون في سنين قليلة - فرق بين منع الامريكان للخمر والمسلمين فالاولون لمصلحة بلادهم والمسلمون لمصلحة العموم - بذلك ثبت للمسلمين الفخر

ميز الله الانساف بالعقل ورفع به ذلك على سائر الحيوانات واناط تكليفه بعقله الغريزي الذي هو العقل الحقيقي وله حد يتعلق به التكليف لا يجاوزة الى زيادة ولا يقصر عنه الى نقصان فاذا تم في الانسان سمي عاقلا وخرج به الى حد الكمال . وقد جعل سبحانه للعقل الغريزي نتيجة من اجل النتائج وهي المبرر عنها بالعقل المكتسب . وليس لهذا العقل حد لانه ينمو بقدر ما يستعمله الانسان في فهم الاشياء ويمر به على حل المشاكل . وينقص ان وقع اهماله والضغط عليه

وقد نوه النبي صلى الله عليه وسلم بشانه وبين ميزته وقضله فقال (العقل نور في القلب يفرق بين الحق والباطل) ولذا اعتبره الشارع اصلا لجميع الاعمال الصالحة ودعامة بنجام عليها الفضائل وتبني الكمالات فجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (لكل عمل دعامة ودعامة عمل المرء عقله) ولما جاء الاسلام اطلقه من عقاله بعد ان كان مقيدا ونه الى وجوب تمرينه وتهويته بالبحث والنظر فقال تعالى (او لم يسروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها) اي يلمهون ويعتبرون وليس العلم والاعتبار الا نتيجة البحث والتحقيق

على ان الشارع الحكيم لم يامرنا بالاعتبار فقط بل نهنا الى كثير من مواطنه واشعرنا بكثير من مواقفه فلم يكننا في تقوية عقولنا الى اتقنا بل عرض علينا ما يزيد في عقولنا وينميها ويكسبها ارتقاءه في مدارج التفكير بان اراتنا بعض الطرق القريبة اليها الواقة تحت ابصارنا آناه الليل اطراف النهار ليسهل علينا الاستنتاج والخروج من

دائرة الجمود الفكري الى تقوية دائرة التفكير التي هي من اعظم مقاصد الشارع فقال تعالى (ان في خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فاحي به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض آيات لقوم يعقلون) وقال تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق) . فهذه الآيات وامثالها كثير يوجه بها الخلق عقولنا الى التأمل والنظر في عجائب خلق الارضين والسماوات وبدائع فطرة لحيوانات والنباتات والى الآفاق والانسان الذي هو اقرب قريـب لتناظر بل هو نفسه ولا اشك ان النظر في كل هاته الامور وسائل الى استخدام العقول وتوجيهها الى فهم حقائق الاشياء والتحصيل على الادلة والبراهين . وابعاد العقول عن الحالة المنحطة وهي حالة التقليد الاعمى . وهذا ينتج انه لا اثر للضغط على العقل في الاسلام بل ان جهود علماء الاسلام اعتبروا العقل في الايمان فذهبوا الى عدم اعتبار ايمان التقليد . قال الامام الاشعري رحمه الله ان شرط صحة الايمان ان يعرف المكلف كل مسألة من مسائل الاصول بدليل عقلي وان لم يعبر عنه بلسانه

اما اصحاب الاديان الاخرى فانهم يسرون في قضية العقل على عكس ما جاء به الاسلام اذ يقولون للناس ان الدين والعقل قبيضان لا يجتمعان ابدا . ونجم عن تلك المقالة تعطيل نتائج العقول والافكار . حتى قال المؤرخون ان الفلسفة سقطت من اوروبا بقدر ما قويت شوكة الدين فيها لما قضته للعقل على مدعاهم . ولم تبث الفلسفة عندهم الا بعد تدهور عقائد الدين

ان ما وصل اليه الاسلام من نعمة اطلاق حرية العقل والتفكير منذ نشأته وحققه منذ ما يزيد على ثلاثة عشر قرنا بدون تعب ولا عناء هو اقصى ما وصلت اليه الامم المتقدمة بعد مقاصلة آلام واضطهادات واضطرابات منذ سنين قليلة حتى ان لاروس قررة كشيخة لإجتهاد العلمية في دائرة حارفه حيث قال (اذا جئنا بدون غرض ولا وهم عن سبب الرقي الذي حدث في العالم المادي والخلقي منذ بلقولة الجماعات البشرية الى ايماننا هذه فلا نراه إلا بخلص العقل من الضغط عليه)

فما أراد ان يستتجه ويتفلسف فيه عرفنا الشارح قيمته وامرنا بتسميته وحصلنا على تلك النتيجة التي يراها الاسلام من أبسط اصول رقيه .

بيد انه عرضت المسلمين امور تغلبت على عقولهم حتى صارت عاجزة عن ادراك الحقائق وفهم مرامي الاشياء فوقعوا في تحقير بين هوى متبع وشهوات قاتلة . فصرع العقل تحت ثقل هذين وملنا بسبب ذلك مع الهوى حتى صرنا نرى القبيح حسنا والضمر تقعا وكنا بذلك داخلين تحت عموم قوله صلى الله عليه وسلم (حبك الشيء يعني وجرم) نعم ان حب الشيء يعني عن الرشد وجرم عن الموعظة فتأبنا اما لها مدينة بعيدة عن مدينة الاسلام وحياة بينها وبين حياة المسلمين بون بعيد وفرق شاسع وتسامنا عن وعظ الواعظين وارشاد المرشدين .

وترتب على تأبنا لشهواتنا القاتلة وتغلبها عن عقولنا اننا صرنا نبحث عن التسهيلات التي تميل اليها قهوسنا نقتبسها اينما وجدناها وان كان العقل يدرك فسادها بالبداهة فوقنا في مفاصد ليست لها نهاية وصرنا نتصور ما لا يمكن ان يصدقه العقل ولا يسلمه الراي الصحيح فراجت بيننا مفاصد كثيرة . ومن بعضها القصص الموضوعة والاكاذيب الملفقة واستبدلنا حكم الكتاب والسنة اللذين جاء العقل مؤيدا لهما باساطير واكاذيب وخيالات ما انزل الله بها من سلطان .

وقد عمل في ذلك الفساد عامل الاستبداد ايضا لان المستبدين يجدون مرتعا خصبا يطلقون فيه ايديهم على اناس ملئت عقولهم بخرافات لا تنطبق على مبدأ العقل السليم حتى يجنوا لانفسهم ما يشتهون من غير معارض ولا رقيب .

على ان اصحاب المصالح الخاصة قد خدموا مبدأ السخافات والباطيل بقصد التضيق على دائرة العقل والضغط عليه كي يصلوا الى مقاصدهم وان اداهم ذلك الى هدم كيان الشريعة وقلب مقاصد الشارح الحكيم .

ولو حافظنا على حرية عقولنا واستمرينا على استجلاء حقائق الاشياء وادراك كلها ونظرنا بذلك النظر السليم الصحيح وعملنا بمقتضى ما جاء في شريعتنا لكان لنا القور في معترك الحياة وكنا في قرار مكين وعز متين .

الشرعية الاسلامية دافعت عن العقل حسا ومعنى فحرمت الخمر

واقامت الحد بالصا

قلنا كلمة عن العقل وقيمه واعتباره في نظر الاسلام وان الشريعة الاسلامية اطلقت من عقاله وارتتا طرق تنميته وتقويته وعرضت علينا وجوها كثيرة لتسهيل ذلك . ولم تكن بتلك الامور المعنوية وتلك التصريحات العظيمة الدالة على قيمة العقل واعتباره في مسابقة الشريعة والدين بل اخذت تدافع عنه حسا بتجريم شرب الخمر قليله وكثيرة رعاية للصحة الكبرى التي هي المحافظة على العقل المعتر في نظر الدين الاسلامي اصل لكل الخيرات والتكاليف المفيدة

حرمت الشريعة على المسلم شرب المسكرات السائرة لعقله ليقى له مجال التفكير واليقين باحقية ما جاء به الاسلام من الدين المسير للرفي الديوي ولتتم النظر في الكتاب والسنة اللذين هما كنز لا يغي وفيهما من الاسرار العجيبة ما لا يدرك كثرتها إلا باستعمال العقل الطليق

وهذه مزية من المزايا التي ميز الله بها الاسلام على الامم الاخرى التي لم تدرك مزية العقل على الوجه الكامل وتدافع عنه مثل ما دافع عليه الاسلام

على ان الامة الاميركية التي تعد من اعظم امم العالم لم تهم للدفاع عن العقل بمنع المسكرات عن اهلها الا اخيرا بعد ان شاهدت المضار الحسية والمعنوية الناشئة عنها . وهي التي راعاها الاسلام من اول يوم وادرك سرها . بل ان الاسلام زاد على تحريمها للمحافظة على العقل ان قرر الحد على شارب الخمر الذي هو عبارة عن الضرب بالصا التي تضرب بها البهائم اشارة الى ان شاربا معتبرا اعتبارها يجب تأديبه بما تؤدب به البهائم لا فرق بينه وبينها . واي دفاع عن العقل اعظم من هذا ؟ ان ما ادركه الامة الاميركية بعد مئات السنين من مضار الخمر حتى قضت على شعبا بمنع شربها . ادركه المسلمون من انفسهم وفهموا الحكم الموجبة لمنعها قبل نزول القرءان بذلك كما دل عليه قول جماعة من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم النبي صلى الله عليه وسلم « اقتنا في الخمر فانها مذهب للعقل مسلبة للمال »

على ان هناك فرقا عظيما بين منع الامة الامريكية لشرب الخمر في بلادها ومنع المسلمين لذلك ، فان الاولى لوقاية اهلها خاصة واما الامة الاسلامية فللمحافظة على مصالح العالم لانها علمت انها مأمورة بالقيام بواجب عمراني اجتماعي لا يجتمع مع احتجاب العقل وانطفاء نوره . وبذلك ثبت للامة الاسلامية من الفخر بالمحافظة على العقل ما لم تحصل عليه امة من الأمم الاخرى حتى التي جارتها في اعمالها والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

الشبه والاسلام وواجب العلماء

ما يحصل به الالتباس - من يجعل الشبه بابا للارتفاق لا يعترف بالحق - الشبه ليست بالامر الحادث ولم يزد الاسلام بها الا ظهورا - تعرض اصحاب الديانات للاسلام بالاستقصاء لا مبرر له - تحترم المسيحية اكثر من كل احد - يدعون المحمدين الى حظيرة المسيح مع انهم لم يخرجوا منها - يتركون الاسرائيليين وهم اولى - انما ذلك لمصلحة ذاتية - الافكار الراقية تعترف بان استقصاء الاسلام استقصاء للهدنية - الشبه كانت تستند للفلسفة العلمية واليوم للعلمية - يجب على العلماء الاطلاع على ذلك - العلماء يجب طاعتهم في ضمن طاعة الرسول - قاوم المتقدمون من العلماء الضلالات - يجب على خلفهم ان يقوموا بواجبهم كسلفهم - راس التقوى والاحسان خلوص النية

الشبهة الالتباس وما يلتبس به الحق بالباطل . واطلقت على ما يورده المبتدعة . واذا نظرنا الى اصل الالتباس وجدناه يحصل تارة بصدم ادراك المعنى وفهم الحقيقة وهذا دفعه سهل يحصل بالسؤال والنظر .

واخرى بسبب عروض شبهة للعقل حتى يذهل المشتبه عن فهم المعنى لكونه له آمال واماني تهوم في سبيله وتمنعه من ادراك الحقيقة ، وهذه الشبهة من اشده الشبه على النفس يصير دفع التباسها لان صاحبها لا يطلب الوصول للحقيقة وانما يروم بلوغ آماله ومتمنياته فمهما كشفت له وجه الصواب واوضحت له السبل ، الا وقامت امانيه وآماله حجب عثره في طريقه فتمنعه من الاعتراف بالحق مخافة ضياع ما يتمناه

وهذا المضى يظهر بغاية الجلاء بالنسبة لمن يجعل القاء الشبه واحتلاق الاكاذيب بابا من ابواب الارتزاق والدجل كالقوم الضالين الذين يكدون للاسلام فانك كلما كشفت لهم الغطاء عن اغلاطهم الا ووقفت في سبيلهم مصالحهم الخاصة وادعوا ان غرضهم الاتصاف للحق

على اننا اذا جئنا عن الحقيقة وجدنا مثل هذا لا يرجع امره الى اعتراض الشبهات بل لكونهم عبيدا للشهوات واسرى لها فهم اصحاب هوى قد فتتهم هواهم من المنضوب عليهم الذين يهلون الحق ويعملون بخلافه

ان الشبه لم تكن بالامر الحادث في الدين بل انها موجودة في الاديات كلها وحاربوها بها كثيرا . وما اسقاط الدين من فرانس واجلاء رهبانها الا نتيجة من نتائج الشبه التي اقاموها ضدهم

يبد ان الاسلام حاربوه بالشبه منذ نشأته واستعملوا له كل الوسائل التي كانت سببا في اسقاط الديانات الاخرى فلم يزد الاسلام بحمد الله الا ظهورا وانتشارا وتنبه العقلاء الى كمالاته يوم ظن محاربوه انهم يبينون نقائصه للعالم . وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم . وهذه من اعظم معجزات الاسلام خصوصا وان غالب معتقيه من عظماء الفلاسفة للمفكرين الذين لا يدعون الا للصحة ولا يقتنعون الا بالبرهان .

ان تعرض اصحاب الديانات السماوية للاسلام بالشبه ليس لهم فيه مبرر اذ المسلمون كما يعلم عموم الناس يؤمنون بجميع انبياء الله ورسله عليهم السلام فهم يعظمون موسى وعيسى عليهما السلام ويؤمنون بهما وبغيرهما لا يفرقون بين احد من رسله . فما الذي احدهم المسلمون للمسيحيين مثلا ؟ حتى انهم يدعون انهم خارجون من حظيرة المسيح . وانه يجب ارجاعهم اليها

ليس المسلمون ممن يؤمن بعيسى عليه السلام ويعظمونه اضافة ما يعظمه غيرهم حتى من معتقدي دياناته

يعتقد المسلمون فيه انه لم يقتل ولم يصلب وفي ذلك من التبجيل والتعظيم لبقائه عليه السلام ما لا يخفى على الناظر البصير

انا نسمع كل يوم انهم يدعون المحمديين للدخول في حظيرة المسيح عليه السلام مع ان طلبهم لذلك من باب تحصيل الحاصل وضرب من العشب . اذ السلوف ما زالوا في حظيرته ولن يخرجوا عنها ما داموا مسلمين . وذلك ما يدعوننا للاعتقاد بان هناك امرا خفيا مخالفا لما يعلنون . ويؤيد هذا ما نشاهده من دعاة المسيحية في عدم اشتغالهم بالاسرائيليين مع كون دعوتهم للمسيحية اسهل واؤكد لقلة عددهم ولكونهم يعتقدون فيهم انهم صلبوا المسيح عليه السلام . فاي الفريقين احق بالعناية والارشاد وتخليص الروح هل المؤمن بالمسيح عليه السلام ؟ او الذي يدعي انه صلبه ؟ اجل ان الاسلام يقاوم في الحقيقة لاجل المصالح الذاتية ولان معارضة ذوي عدد عديد يكسب القائمين بتلك الدعوة شهرة اعظم لا يمكن تحصيلها من دعوة اناس قليلين . وبذلك يامنون على موارد ارزاقهم التي منها ياكلون ويسبوا يتعممون ان كل الافكار العالية الراقية تعترف بان من يستقص الديانة الاسلامية انما يستقص المدنية الحقة ويهاجم الانسانية والترقيات العالية . ويقصد الرجوع الى حالة الهجمة بعد الارتقاء من الوجدتين العلمية والعملية . وهذا مما اعجز البشر حيث اراد الله سبحانه ان يبقى هذا الدين ولو كره الكافرون قال تعالى (يريدون ان يطفئوا نور الله بافواههم ويابى الله الا ان يتم نوره ولو كره الكافرون)

ان الشبه كانت في القديم تستند الى الفلسفة العلمية فقط اما اليوم فان للفلسفة العملية دخلا عظيما فيها ولا يمكن ردها الا بعد تعمق في البحث ومعرفة لحقائق الاشياء ودراسة الاحوال الاجتماعية وكل ما له علاقة ببحث الشبه العارضة . وهذا يوجب على العلماء معرفة سير الزمان وحوادثه . وعدم اطلاعهم على ذلك يقضي على بعض ارشاداتهم بعدم القبول من الكافة حيث انها تكون خالية من البرهان القيد للاقتناع واطمئنان نفس المشتبه . وليس في تطعيمهم لفهم الحقائق ودراسة حوادث الزمان وسير نظامه ما ينقص جانبهم او يكسب مقامهم غفائفة فان لهم اسوة بالسلف الصالح الذين قاموا بادوار عظيمة في دفع الشبه التي اوردها الضالون على الاسلام . وناهيك بالامام الغزالي رحمه الذي رد اقوال الفلاسفة في كتابه المشهور فان ذلك نتيجة جهته في فلسفتهم وفهمه لدواخلها

على ان حكم مثل ذلك فرض ككفائي فاذا لم يتم به بعض أهل البلدة اثموا جميعا ، فلا بد من دفع تلك الشبهة وإزالة الالتباسات التي يوجبها الزنادقة ضد الدين الاسلامي خصوصا وان الشبهة آخذة في التوالد والازدياد

وشجعهم على ذلك صفاء الجو الذي يعملون فيه حيث لم يجدوا من يقاومهم ولا من يثبه لضلالاتهم فبقوا يصلون ويجولون وفي مهامهم فقراء يعمهون ان العلماء امر الله بطاعتهم في قوله تعالى (يا ايها الذين ءامنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم) فجعل سبحانه طاعتهم في ضمن طاعة الرسول ابذانا بانهم يطاعون تبعاً لطاعة الرسول ، وليس ذلك الا لكونهم قائمين بتبليغ ما جاء به عليه السلام وايضا حقه على وجه الحق احياء للسنن ودفاعا عن حوزة الشريعة وبذلك استحقوا ان يكونوا ورثة الانبياء وقائمين مقامهم في تنبيه الغافلين وارشاد الخائرين ورد كيد الكائدين ، فواجبهم عظيم وحملهم الموضوع على كاهلهم ثقیل

لقد قام سلف علماء الاسلام باعظم الادوار في مقاومة الضلالات والبدع كيفما كان حالها ومصدرها ، وكانوا في اخرج المواقف لا تسترهم رهبة ولا يخشون مخلوقا فاعمالهم كلها لله ، وذلك سر نجاحهم ، ولم تقف امامهم الا باطيل فدحظوها بشيرتهم الدينية المستندة الى الدليل والبرهان ، واطهروا الشريعة الاسلامية نورا وضاء مشرقا يتلألا في الاقاصي وينير عين البصر والبصيرة ، لا تكتنفه ظلمة ولا يستره خفاء ، فيجب على خلفهم ان يقوموا كسلفهم بواجبهم مع خلوص النية في قول الحق فان البعد اذا خلصت نيته لله تعالى وكان قصده وهمه وعمله لوجه الله تعالى كان الله معه فانه سبحانه مع الذين اتقوا والذين هم محسنون

ان راس القوى والاحسان خلوص النية لله تعالى في اقامة الحق وهو سبحانه لا غالب له ، فمن كان معه سبحانه لا يتغلبه احد ولا يناله بسوء فاذا كان المولى مع عبده فمن يخاف وان لم يكن معه فمن يرجو وبمن يثق ومن ينصرة من بعده ومن جعل ذلك دعامة عمله لم يتم له شيء ولو كادته السماوات والارض والجبال لكفاده الله مؤتمتا ، ولن يغلب قوم نصروا الله وايدوا دينه ومن يتق الله يجعل له فرجا ومخرجا والله القوى العظيم

جاءت الشريعة الإسلامية بالمحافظة على الأصول المستبصرة في الأديان كلها - لاحظت في ذلك ما تدعو إليه الحاجة - اللفظ الوارد في التشريع مع معناه محكم ومتشابه - لم يكن القراءان كله محكما ليتمكن أعمال العقل - لم يكلفنا الله في المحكم بادننى كلفة - يشاركنا في ادراك حكم الاحكام المتفلسفون - اعظم برهان حسي على صحة ما جاء في الشريعة من الاحكام ما شمله الكتاب والسنة من الاسرار الطبيعية وخواص الاشياء واسرارها - من ذلك سير حركة الافلاك والارض وما اثبت العلم من ان الجراثيم تتوالد في البدن اليمنى بخلاف اليسرى - الافتاء بما يخالف تلك النصوص حرام - جاء في صريح القراءان ما يؤيد ذلك - ما علم الله فيه اختلافا جعله من التشابه ليقع النظر فيه على حسب المصلحة - جعل النظر فيه للاستنباط في العلم ارسل الله سبحانه وتعالى رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم لكافة البشر مقام عليه السلام برسالته وادى الامانة التي ائتمن الله عليها وبلغها بصدق واخرج الناس من ظلمات الجهل والشك الى صبح المعرفة واليقين وجمعهم على اصول راسخة وشريعة سمحاء صالحة لكل زمان

شرع لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شريعة هي اسمى الشرائع واحكمها واعدلها مسايرة للزمان كلما تحول وتغير لا تبلى ولا تقصر عن تحقيق العدالة وآثار حكمها تزداد ظهورا بقدر ما يزيد في البحث وتعمق في النظر جاءت الشريعة الإسلامية بالمحافظة على الأصول الخمس التي تأمر بها جميع الأديان السماوية لآبسة العدالة متجملية باجل الآثار وقائمة باتم الاعمال

جاءت بالمحافظة على الدين والنفس والنسل والمال والعقل وقررت جميع احكامها ولاحظت في ذلك ما تدعو إليه الحاجة من ضروري - وحاجي - وتكميلي ونزلت كلا منزلة - فالضروري هو ما لا بد منه في اعتبار المصالح الدينية والدنيوية بحيث انه اذا فقد خرجت المصالح عن الطريق الذي وضعه الشارع فتكون نتيجة ذلك فساد نظام الاجتماع الذي جاءت الشريعة للمحافظة عليه - والحاجي هو الذي شرعه الله تكميلا حتى لا يكون هناك ضيق وخرج في الدين فاذا لم يرع تدخل على المكلفين مشقة في الجملة ، لكن لا تبلغ مبلغ الفساد العام - والكسالي

هو الراجع لمحاسن العادات ويجمع ذلك قسم مكارم الاخلاق
وضع الشارع تلك الاحكام واحكمها ووضعها في مواضعها مراعى في ذلك كل ما
يتعلق به نظام العالم بقطع النظر عن افراد البشر رعاية للنفع العام الراجع الى تعلق
البقاء النوعي او الشخصي

واذا نظرنا الى اللفظ الوارد في التشريع مع معناه وجدنا منه ما يقال له نص
او ظاهر ، ومنه ما يقال له مؤول او مجمل ، والقسمان الاولان هما المعبر عنهما
بالمحكم والاخيران يعبر عنهما بالمتشابه .

اما القسم الاول للمحكم فقد جاء به بعض القراءان لاجميه لانه لو كان كله محكما
لما كان مطابقا للمذهب واحد وكان تصريحه مطلقا لكل ما سوى ذلك ولم يفتر
الى التمسك بالدلائل العقلية فيبقى المكلف في الجهل والتقليد وذلك ليس من
مقاصد الشارع

وايضا فان بعض الاحكام قد يختلف الحال فيها بالنظر للامزمنة والامكنة
والاشخاص فجعل الادلة فيها من باب التشابه ليتمكن اصحاب المذاهب من النظر
واستخراج الاحكام على مقتضى الحاجيات ويتخلصوا من ظلمة التقليد ويصلوا الى
ضياء الاستدلال والبينة

ولم يكلفنا الله سبحانه في المحكم الذي هو في النصوص بادنى كلفة كتابية
« يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » فانه لم يترك لنا فيها وفي مثلها
عملا وكذلك ما كان من قسم الظاهر علما منه تعالى بان مشروعية ذلك لا تتغير بتغير
الاشخاص والازمان وان حكم تلك المشروعات جديدة دائمة وان تتجدد الزمان
وتتجدد الاشخاص . فلا يتغير من تلك الاحكام شيء

وهذا المعنى حقق لا يتغير في حال من الاحوال ولا يقوم ضده احتمال حتى
ان من كان يتقلسف ومن اصحاب النظريات فانه لا بد له من الاعتراف بتلك الحكم
التي اشرنا اليها ولا بد له من ان يعطيها حقها من الاعتبار ويزلها منزلتها
وان اعظم برهان حسي قدمه لهم على صحة ما جاء في الشريعة من الاحكام ما
شملة الكتاب والسنة من الاسرار الطبيعية وخواص الاشياء واسرارها التي ما زال

العلم يبرهن على صحة ما جاء فيها . وهذا ما دعى علماء الاسلام الى القول بان
الاسلام دين خدمته الطبيعة على غير علم من ذويها حتى صارت ضوصه في هذا
القرن اوضح من الضياء فلا قاعدة دلت عليها التجارب . ولا نظرية تأسست بشهادة
المشاعر يكون لها اثر في ترقية الانسان وتحسين بقاء العمران الا وهي صدى صوت
آية قرآنية او حديث من الاحاديث النبوية حتى يتخيل للرائي ان كل جد ونشاط
يحصل من علماء الكرة الارضية في سبيل رفعة شأن الانسانية لا يقصد به الا اقامة
الحجج التجريبية على صحة قواعد الديانة الاسلامية قال تعالى (سنريهم آياتنا في
الآفاق وفي افسهم حتى يتبين لهم انه الحق او لم يكف بربك انه على كل شيء شهيد)
وتلك الدلة لا تدخل تحت حصر فانظر مثلاً الى قوله تعالى (وارسلنا الرياح
لواقح) فان تلقيح الرياح لم يطلعوا عليه الا اخيراً وانظر للاشارة في سير الارض
والافلاك في وقت لم يكن ذلك العلم معلوما عند الانسان ولم يطلعوا على تلك
الحقائق الا في هذه المدة الاخيرة المرشد اليها قوله تعالى (وترى الجبال تحسبها
جامدة وهي تمر مر السحاب) وقوله تعالى (وكل في فلك يسبحون) وانظر
الى السنة ترى عجباً ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم امرنا باستعمال اليد
اليسرى في القنورات والمبادرة بغسل اليمنى عند ارادة التطهير بل الشق الايمن
كله يقدم على الايسر عند الاغتسال . وقد اثبت العلم في هذه الايام ان الجرائم بميتها
تيار اليد اليسرى الكهربائي بعكس اليد اليمنى فان التيار المغنطيسي فيها ينمينا .
وهذا قد قرره علماء الكهرباء البشرية ومن بينهم الاستاذ فاير في علم المغناطيس فانه
زرع الجرائم في كلتا اليدين وحصل على النتيجة التي قررتهاها - فهل من الممكن
بعد هذه البدائع المحسوسة التي نشاهدها كل يوم ان ينكر احد الحكم التي راعاها
الشارع في القضايا التي نص على احكامها ؟ وهل يمكن لافكارنا الكليية ان تستتج
نتائج مغايرة لتلك التي ان ذلك ضلال كبير . فالاقام بما يخالف تلك النصوص
الواردة عن الشارع حرام وكذلك القضاء في دين الله بما يخالفها . والاجتهاد
ساقط عند ظهورها

وقد جاء في صريح القراءان ما يؤكد ذلك وانه لا يجوز مخالفة ما قضاه الله

ورسوله قال تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالا مبينا)
وقد بين الله عظم مفسدة الحكم بغير ما أنزله سبحانه وأشعرنا بعموم مضرته
قَالَ تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون)
فهذا التأكيد الذي بلغ اقصاد صريح في عدم مخالفة النصوص الواردة عن الشارع
وان مخالفتها كفر وظلم وفسق

وناهيك بأن الله تعالى خاطب الانبياء عليهم السلام وهم الواقفون عند حدود الله
في الوقوف عند ما حده الله . فقال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (ثم جعلناك على
شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون . انهم لن يغفوا عنيك من
الله شيئا وان الظالمين بعضهم اولياء بعض والله ولي المتقين) وقال تعالى (يا داوود انا
جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل
الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما لقوا يوم الحساب)

وبذلك لم يبق للاحتتمالات والآراء في النصوص القطعية ادنى دخل وان
قيام بعض الاحتمالات لا يقدح في قطعية الدليل لانه لو اعتبر كل احتمال لم يبق
دليل قطعي فالظواهر والعمومات من الادلة القطعية . ويوضح هذا ان اهل الاهواء
تمسكوا فيما ذهبوا اليه بشبه من الكتاب والسنة يحتملها اللفظ لكنها لما كانت خلاف
الظاهر لم تقدح في قطعية النصوص حتى وجب تضليلهم في كتاب الله وسنته فعلمنا
انه لا اعتبار لاحتمال لم ينشأ عن دليل معتبر شرعا

القسم الثاني ما علم الله فيه اختلاف الحال وهو المعبر عنه بالمشابه فانه لم يجعل
الادلة فيه نصوصا ولا ظاهرة الدلالة على الاحكام لاختلافها باختلاف الازمتوا الامكنة
والاشخاص فجعلها على ذلك الوجه لئتمكن اصحاب المذاهب من النظر واستخراج
الاحكام على مقتضى الحاجيات وليتخلصوا من ظلمة التقليد ويصلوا الى ضياء
الاستدلال والبينة . فقد منحنا الله النظر في هذا القسم على حسب ما تقتضيه المصلحة
الشرعية والاستعداد

غير ان هذا الامر لم يجعله الله سبحانه لاصحاب الافهام الكلية والعقول الحسيرة - بل جعله للراسخين في العلم الذين عرفوا معاني الشرع وطلبوها بالجهد الشديد والكد العظيم حتى يصلوا الى الحق وحيثما مقصد الشارع فما اعظم منته ولطفه بعباده سبحانه احكم الحاكمين

(الاجتهاد) - المجتهد فيه - المجتهد وشروطه - العدالة ومعرفة المدارك الثمرة وكيفية الاستثمار - الكتاب والسنة والاجماع والقياس - العلوم التي تمكن المجتهد من الاستثمار اربعة - هذه العلوم مشترطة في المجتهد المطلق - الفزالي : ليس الاجتهاد عند عامة العلماء منسبا لا يتجزأ - كلية جامعة من الشافعي رضي الله عنه فيما ينبغي ان يكون عليه المجتهد - هذه الشروط متوفرة في الحداد لتحريره بض نواقض الوضوء ١ - منصب الفتيا من اجل المناصب - كيف كان صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه ويمرنهم - اجتهدهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم - كيف كانوا يكرهون التسرع في الفتوى - لم يكونوا جميعا اهل اجتهد - بلغ عدد الصحابة الذين يرجع اليهم في الفتوى مائة وثلاثة وثلاثين ما بين رجل وامرأة - لم يكونوا متفقين في تقرير الاحكام - خلافهم كان مبني على حسن النية - مقالة الشافعي رضي الله عنه فيهم - اتابعون والائمة المجتهدون - كانوا يسترشدون الصحابة ويعرضون عليهم فتواهم - المجتهدون اشتهر منهم اربعة لكثرة اتباعهم - طريقتهم في الاجتهاد - الاوساط التي اجتهدوا فيها - الامم التي قلدهم - ثبات الائمة وزهدهم - طرق الاجتهاد اربعة - اثنى اشتهرت بمذاهبهم - هناك طبقتان اخريتان في الاجتهاد - هل يفتح باب الاجتهاد على مصراعيه - الحرية وعدم التأثير شرطان اسليان في الاجتهاد - ان التأثيرات التي حصلت لنا في لثاننا حصلت في عقولنا - قصة بني اسرائيل في النية - الرسوخ في العلم وكال الدبر - وعدم التأثير بغير الروح الاسلامية شروط اصلية في معنى تحقق الاجتهاد المطلق - الكلمات التي يردونها نتيجة عدم اطلاعهم على مذاهب اولئك الائمة - ذكر ابن خلدون عدم غلق باب اجتهاد المسائل - التشريع الاسلامي والتفتين الاروبي والفرق بينهما - لا ينطبق

التفتين الاروبي على نفسيتنا - جهلنا للمذاهب هو الذي دعانا للقليل والقال - ليس ذلك وحده هو السبب بل التحصب للمذهب الذي قلده - ان ما نراه من الخلاف بين العلماء لا يجوز لنا الطعن فيه - انموذج في الخلاف ليطلع عليه القاري - الشريعة كالشجرة .

الاجتهاد في اللغة استفراغ الوسع في تحقيق امر من الامور . ولا يستعمل الا فيما فيه كلفة ومشقة . - ثم صار في عرف العلماء مخصوصا بهذا المجهود في طلب العلم باحكام الشرع بحيث يحس من نفسه بالعجز عن مزيد الطلب .

والاجتهاد في نظر الشارع له احكام :

الاول : الوجوب العملي على مسئول عن حادثة وخاف فوتها . وكذلك ان كانت الحادثة قد حصلت للمجتهد نفسه ونزلت به حيث لا يجوز له تقليد غيره .

الثاني : الوجوب الكفائي على مسئول لم يخف فوت الحادثة وهناك غيره من المجتهدين فاذا امسكوا جميعا عن الاقتلاع ظهور الجواب والصواب لهم اتموا واذا اقصى احدهم سقط الطلب عن جميعهم

الثالث : الندب وهو الاجتهاد في حكم حادثة لم تحصل سواء مثل عنها او لم يأل المجتهد فيه : هو الحكم الشرعي الذي لا قاطع فيه لاستحالة ان يكون المطلوب التحصيل على ظن مع وجود القاطع فلا دخل للاجتهاد فيه . ولا مجال له فيما اتفقت عليه الامة من حليات الشرع كوجوب الصلوات الخمس والزكوات وما مائل ذلك لانها وان كانت احكاما شرعية لكن فيها دلائل قطعية

للمجتهد وشروطه . المجتهد هو من اتصف بصفات الاجتهاد

يشترط في المجتهد الكامل شرطان :

الاول : ان يكون عدلا مجتبا للمعاصي القادرة في العدالة يقول الغزالي رحمه الله وهذا الشرط انما هو في قبول فتواه واعتمادها لا في صحة الاجتهاد واستنباطه الحكم لنفسه . وما ذكره الغزالي واقروا عليه صحيح في نفسه لكن في الواقع شرط العدالة لا بد من تحقيقه فيمن يريد الاجتهاد ولو لنفسه . اذ الاجتهاد غاية العلم والفهم

وطلب الحكم غاية الورع والعبادة ، ويعد كل البعد أن يتطلب الاحكام لنفسه وهو من الفساق اذ ما بعد الفسق خير يرجى

الثاني : يتضمن الاحاطة بامرین صكونه متمكنا من الفتوى بان يعرف المدارك الثمرة للاحكام ، وان يعرف كيفية الاستثمار بان يتمكن من استشارة الظن بالنظر فيها وتقديم ما يجب تقديمه وتأخير ما يجب تأخيره

المدارك الثمرة للاحكام اربعة : الكتاب - والسنة - والقياس - والاجماع - وذلك لان الشريعة التي بلغت بنا بواسطة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم اساسها القرآن الكريم

وقد بينه صلى الله عليه وسلم بسته قولاً وفعلاً يعضد كل منهما الآخر وبذلك كان كل من الكتاب والسنة اصلاً في الدين ثبت به الاحكام الشرعية واليها يرجع المجتهدون

ولما ثبت عند ائمة المسلمين ان الاحكام الشرعية معللة باوصاف ترجع الى مصالح الامة حصل اصل ثالث وكان متفرعاً على الكتاب والسنة وهو القياس ، ثم ثبت عندهم ان المجتهدين من الامة لا يقعون في الخطأ اذا اتفقت كلتهم على حكم مستفاد من الاسول الثلاثة السابقة ثبت لهم اصل رابع وهو الاجماع ، فكانت المدارك الثمرة اربعة لكنها عند التحقيق ترجع الى اصلين هما الكتاب والسنة

اما الكتاب (فهو القرآن) ولا يلزم لصحة الاجتهاد معرفة كله بل يكفي في ذلك ان يكون المجتهد عارفاً بما يتعلق بالاحكام منه - وذلك مقدار خمسمائة آية - وان يكون عالماً بمواقعها بحيث انه اذا طلب الآية التي تدعو الحاجة اليها يجدها ولا يشترط حفظه لذلك عن ظهر القلب

واما السنة فلا بد من معرفة احاديث الاحكام ولا يلزم ان يكون حافظاً لها عن ظهر القلب بل يكفي ان يكون عنده اصل مصحح يجمع احاديث الاحكام كالبخاري ومسلم وان يعرف مواقع كل باب فيراجعه وقت الحاجة للفتوى ، نعم ان الحفظ في الجميع احسن واكمل ويسهل عليه الوصول الى النتيجة بطريق اقرب واخصر ،

واما الاجماع فينبغي ان تتميز عنده مواقع الاجماع حتى لا يفتي بخلافه كما تلزمه معرفة النصوص حتى لا يفتي بخلافها . ولا يلزمه ان يحفظ جميع مواقع الاجماع والخلاف . بل في كل مسألة يفتي فيها ينبغي ان يعلم ان فتواه ليست مخالفة للاجماع واما القياس - فينبغي ان يكون قادرا على استنباط علل الاحكام من النصوص الخاصة والعامة فلا بد ان يعرف الاصول الكلية التي بني عليها الشرع الاسلامي . لتكون له بمثابة شهود عدل على ما يستنبطه من العلل في الجزئيات ما يمكن المجتهد من الاستثمار علوم اربعة:

الاول : معرفة نصب الادلة وشروطها التي بها تصير البراهين والادلة منتجة
 الثاني : معرفة اللغة والنحو على وجه يفهم به خطاب العرب وعاداتهم في الاستعمال الى حد يميز به بين صريح الكلام ، وظاهره ، وعمله ، وحقيقته ، وعجازه ، وعامه ، وخاصه ، ومحكمه ، ومتشابهه ، ومطلقه ، ومقيدة ، ونصه ، وقضواه ، ولحنه ، ومفهومه ، ولا يشترط في ذلك ان يبلغ مبلغ الخليل والمبرد وان يعرف جميع اللغة ويتعمق في النحو . بل القدر الذي يتعلق بالكتاب والسنة ويستدل به على مواقع الخطاب وادراك حقائق القصد منه
 الثالث : معرفة الناسخ والمنسوخ من الكتاب والسنة ولا يشترط ان يكون جميعه على حفظه بل ان كل واقعة يفتي فيها بآية او حديث ينبغي ان يعلم ان ذلك الحديث او الآية ليس من جنس المنسوخ

الرابع : معرفة سند السنة وطريق وصولها اليها من تواتر وغيره . وتميز صحيحها من فاسدها ومقبولها من مردودها . ويتضمن معرفة حال الرواة والجرح والتعديل وغيرها . وطريقه في زماننا الاكتفاء بتعديل الائمة الموثوق بهم لتعذر معرفة حال الرواة اليوم بسبب طول المدة وكثرة الوسائط . فهذه الاشياء التي يلزم عليها لمن يريد استنباط الاحكام الشرعية . قال الغزالي رحمه الله وانما يشترط اجتماع هذه الشروط في المجتهد المطلق الذي يفتي في جميع احكام الشرع وليس الاجتهاد عند عامة العلماء منصبا لا يتجزأ بل يجوز ان يقال للعالم بمنصب الاجتهاد في بعض الاحكام دون بعض .

وقد قال الامام الشافعي رضي الله عنه كلمة جامعة فيما ينبغي ان يكون عليه المجتهد وهي (ينبغي للرجل اذا حمل نفسه على الفتيا ان يكون علما بالسنن ، علما بوجود القرمان علما بالاسانيد الصحيحة عارفا بكتاب الله ناسخه ومنسوخه وعحكمه ومتشاهيه وتأويله وتنزيله ومكيه ومدنيه وما اريد به ويكون بعد ذلك بصيرا باللغة بصيرا بالشعر ، وما يحتاج اليه السنة والقرمان ويستعمل هذا مع الانصاف ويكون بعد هذا مشرقا على اختلاف اهل الامصار وتكون له قريحة بعد هذا فاذا كانت هكذا فله ان يتكلم ويفتي في الحلال والحرام ، وان لم يكن هكذا فليس له ان يفتي) .

ولا شك ان هذه الشروط متوفرة في الحداد وامثاله ممن يريد ان يكون مجتهدا لهذه الامة ويحل لها قضاياها المتشعبة ومسائلها العارضة - ويشت ما قلناه قول العلماء ان معرفة الشارح الفقيه في زمانا طريق لتحصيل الدربة لينتأى للمجتهد معرفة الاصول الكلية التي بني عليها التشريع - والحداد الذي برهن على احقيته بذلك في بعض مسائل سنائي قرا مبارزة على ابن عاشور وحرر بعض نوافض الوضوء . فيحق له ان يقدم نفسه لنا بصفة مجتهد منقطع القرين وعالم خبر المسائل وفهم اصول التشريع ليعلنا امر ديننا ويقتينا فيما اشكل علينا :

لكل داء دأوه يستطب به الا الجماعه اصبت من يداويها

منصب الفتيا من اجل المناصب

منصب الفتيا من اجل المناصب واعظمها خطرا وناهيك بمنصب تولاه الله تعالى بنفسه ونسبه الى جلالته القدسية فقال جل من قائل (يستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن) وقال تعالى (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله) واول من قام بذلك المنصب رسوله الامين عليه افضل الصلوات وازكى التسليم امينه على وجهه ، فكان يفتي عن الله بوجه المبين وكان كما قال تعالى احكم الحاكمين (قل ما اسالكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين) اي في الجواب عما سالتهموني عنه فكانت فتاويه عليه السلام جوامع الاحكام وفصل الخطاب . وليس لاحد من المسلمين المدول عنها

وقد امر الله عباده بالرد إليها حيث يقول (قلت تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً)

وقد كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم تلقى الأحكام منه بما يوحى إليه من القرآن ومن سنته صلى الله عليه وسلم المبينة له وقد كانت ذلك بفعله وخطابه الشفاهي لأصحابه رضي الله عنهم من غير احتياج إلى نقل ولا إلى نظر وقياس

كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه ويمرهم

في غضون فتاويه صلى الله عليه وسلم وإرشاده للأحكام الشرعية كان عنده عمل آخر يقوم به وهو تعليمه لأصحابه وتدريبهم على فهم الشريعة وإدراك أسرارها ، وينتهي إلى القياس والاستنتاج عليها منه صلى الله عليه وسلم بأن الأصول الدينية التي جاء بها عليه السلام وإن كانت كاملة لكن قد لا يوجد نص صريح في الجزئيات ويكون الناظر غير متمكن من الحكم لقطع الوحي فيحتاج إلى قياس الأشياء على بعضها وتظهير الأمثال بالأمثال مع مراعاة المصالح الشرعية التي ثبت أن الشريعة راعتها ،

وقد كانت فتاويه صلى الله عليه وسلم تعليمًا لهم وبيانًا ، وقرر صلى الله عليه وسلم كلام معاذ ابن جبل رضي الله عنه لما بعثه إلى اليمن حيث قال له صلى الله عليه وسلم بهم قضى قال : بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ، قال فبسنة رسول الله ، قال : فإن لم تجد ، قال اجتهد برأبي ، قلت أعمال معاذ لرأيه ليس ذلك إلا معنى تنظير الأمثال ببعضها مع مراعاة المصالح الشرعية ، بل أنه صلى الله عليه وسلم مرهم على الحكم بحضرته لقهم أسرار الشريعة فقد اجتهد أبو بصير رضي الله عنه بحضرته صلى الله عليه وسلم وقضى وأجاز له عليه السلام ذلك وغايتة صلى الله عليه وسلم التمرين على الوصول إلى الحق - وأمر صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص بالقضاء بين شخصين فقال عمرو أقضي وأنت حاضر ، قال صلى الله عليه وسلم نعم ، قال علي ما ذا أقضي ، قال عليه السلام على أنك إن اجتهدت فاصبت فلك عشر حسنات وإن أخطأت فلك حسنة

وقال صلى الله عليه وسلم لعقبة ابن عامر ورجل من الصحابة اجتهدا فان استكما فلكما عشر حسنات وان اخطأتما فلكما حسنة . فهو صلى الله عليه وسلم يقرهم على ذلك ويشجعهم عليه حيث بين لهم انهم مأجرون حتى في حالة الخطأ فلا يرهون من القيام بذلك العمل واستتاج الحكم واستخراجه . كما ان الحسنات تكثر عند الإصابة وفي ذلك حث لهم على العناية بالامر والبحث الكامل الدقيق

اجتهد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم بعدد عليه السلام

وكانوا لا يتسرعون في الفتوى

لم يلب رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة ربه وينقطع الوحي حتى توجه الصحابة الى الاجتهاد والنظر الاذنين اياهما لهم الشرع وجاءت بهما قواعد الاسلام وممرهم الله تعالى ورسوله عليه السلام عليهما ، ومع ما هم عليه من الدربة والقيمة العلمية ، وما لهم من الفضل على غيرهم فقد كانوا يتحرون ولا يتسرعون في اعطاء الاحكام واستتاجها مخافة الوقوع في مخالفة النص وفي الخطأ . روي عن ابن سيرين رحمه الله انه قال : لم يكن احدا هيب بما لا يعلم من ابي بكر رضي الله عنه . ولم يكن احد بعد ابي بكر اهيب بما لا يعلم من عمر رضي الله عنه ، وان ابا بكر نزلت به قضية فلم يجد في كتاب الله منها اصلا ولا في السنة اثرا فاجتهد برأيه . ثم قال : هذا رأيي فان يكن صوابا فمن الله وان يكن خطأ فمني واستغفر الله

وكانت النازلة اذا نزلت بامير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليس عنده فيها نص عن الله تعالى ولا عن رسوله عليه السلام ، جمع لها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جعلها شورى بينهم

وكانوا يرجعون في كثير من الحوادث لامهات المؤمنين وغيرهن ممن له مزيد ارتباط مع النبي صلى الله عليه وسلم ليعلموا ماذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل فاذا علوه لم يتجاوزوه

وكان السلف من الصحابة رضي الله عنهم يكرهون التسرع في الفتوى ويود كل واحد منهم ان يكفيه فيها غيره فاذا رأى انها تعينت عليه بذل اجتهاده في معرفة

حكمها من الكتاب والسنة أو قول الخلفاء الراشدين ثم أفتى . قال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدركت مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فما كان منهم محدث إلا ودان أخاه كفاه الحديث ولا مفت إلا ودان أخاه كفاه الفتيا . والشواهد على ذلك كثيرة في أقوالهم . وأعمالهم يضيق النطاق عن ذكرها وتعدادها . لكن لم يكونوا جميعا أهل اجتهاد وفتيا . ولم يكن الدين يؤخذ من جميع بل كان يختص بالحاملين للقراءات العارفين بنسخه ومنسوخه ومتشابهه وحكمه وسائر دلائله بما تلقوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ممن سمعه منهم من عليتهم . وكانوا يسمون في ذلك العهد بالقراء أي الذين يقرؤون الكتاب . وهم الذين يشرعون الأحكام الفقهية من عبادات ومعاملات ويستخرجونها من الكتاب والسنة . وما نصبه الشارع لمعرفة من الأدلة وذلك مسمى الفقه

وقد بلغ عدد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم الذين يرجع إليهم في الفتوى والارشاد مائة وثلاثة وثلاثين نكسا ما بين رجل وامرأة . ولا شك أن نتيجة كهذه تعد من أعظم النتائج في التشريع . إذ في خلال سنوات قليلة يتأهل مثل ذلك العدد العظيم من أصحابه صلى الله عليه وسلم لتلقي الشريعة وحفظها والتشريع وتخريج الأحكام مع كونهم مشغولين بواجب القيام بث الدعوة ونصرة النبي صلى الله عليه وسلم

نعم أن الكثيرين منهم سبعة عشر بن الخطباء وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وام المؤمنين عائشة وزيد بن ثابت وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم . وقد قال علماء التاريخ أنه يمكن أن يجمع من قسوى كل واحد منهم جزء ضخم أما ابن عباس فقد جمعوا له نحو عشرين جزءا في الفتيا . وما عدا ذلك العدد الذي ذكرناه فيقلدون في الفتوى

ومع عدم تسرعهم في الفتوى وقوة مداركهم في الاستنتاج وبلوغهم أرقى درجات الكمال في ذلك لم يكونوا متفقيين في تحرير الأحكام . بل انهم كثيرا ما يختلفون وذلك لأن الوقائع المعروضة عليهم تتجدد وقد لا يوجد فيها نص صريح فكان المجتهد ولاية الاستنباط للأحكام التي لم يشملها نطق الوحي الصريح . وإلا

لبقيت مهمة مع ان الله اكمل لنا الدين فما كان غير ظاهر في منصوص يجعل على منصوص لمشاية بينهما وهذا مما يختلف فيه نظر المجتهد فلا بد ان تكون النتيجة تابعة لوجه الالحاق الذي ظهر له فيحدث الخلاف زيادة على كون الادلة التي هي بلغة العرب يوجد في الفاظها كثير من المعاني وفي اقتضاء المعنى اختلاف بينهم معروف مع كون السنة ربما اختلفت طرقها في الثبوت وربما تعارضت احكامها فتحتاج الى الترجيح والتس في ذلك لا يلزم ان ينهبوا على طريق واحد فكان حدوث الخلاف ضروريا لا بد من وقوعه

غير ان ذلك الخلاف كان منبئا على حسن نية لا على ادعاء باطل وتأييد لشهوة النفس اذ كان جميعهم يستندون على المنصوص . وكان المتخالفون يعرضون آراءهم على بعضهم فيشتد بينهم الجدل . وشبه الامر . اما بصرف احدهم اخلا عن رايه اذا كانت حجة اية او يقاء كل على رايه ان لم يظهر وجه لارجحية احد القولين ولا شك ان الصحابة هم اقرب الامة وقد قال الامام الشافعي رضي الله عنه في حقهم (رحيم الله وهنامهم بما آتاهم ببلوغ اعلى منازل الصديقين والشهداء والصالحين ادوا اليان سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وشاهدوه والوحي ينزل عليه . فعلوا ما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم . علموا وخلصوا وعزما وارشادا . وعرفوا من سنته ما عرفنا وجعلنا وهم فوقنا في كل علم واجتهاد وعقل رضي الله عنهم)

التابعون والائمة المجتهدون

لم يقف الصحابة رضوان الله تعالى عليهم عند حد الاجتهاد بل انهم خرجوا التابعين احبا وقاموا بتعليمهم اصول الاستنتاج وفق ما اخذوه عن النبي صلى الله عليه وسلم واروهم طرق الاستخراج من الكتاب والسنة فاصل سند التابعين بالمعلم الاول والمرشد العظيم فصاروا في ذلك الطريق مقتدين به عليه السلام وباصحابه الذين هم نجوم الاقتداء وبدور الاهتداء

وقد كانوا يفتون ويعرضون فتاويهم عليهم فيجيزون لهم ذلك فاخذوا عنهم اسرار الشرع ومقاصد دينوا لهم ما اشتملت عليه الشريعة الاسلامية من المحاسن

التي تفوق العد واستفادوها من الرسول الامين عليه السلام واوضحوا لهم ما اطلعوا عليه من مصالح العباد في امري المعاش والمعاد وما فيها من الحكمة البالغة والنعمة السابغة والمدل الثام ، وعظمت بسبب ذلك استنتاجاتهم وكثرت افعالهم خصوصا وان الحاجيات المقتضية للتعمق في فهم النصوص ازدادت ونمت بازدياد البلاد الاسلامية واتساعها

وظهر ائمة كثيرون اقتوا وارشدوا ولعلم الشريعة شيذوا فارونا عيانا حرية البحث والنظر ، التي عمل الشارع في سبيل تاييدها فتحلكت الافكار وتنازعت الافهام حتى ظهرت الحقيقة واضحة جلية من خلل تلك المنازعات السلية - فلم تمض إلا مدة قليلة من الزمن حتى كانت المذاهب تعد بالعشرات ، وكل رؤسائهم في مقدمة النابضين في علوم الشريعة علما ودينا وعدالة الذين يفخر بهم في ذلك التاريخ الاسلامي النير - بينما الامم الاخرى في ظلم تشريعي سيء

المجتهدون والاجتهاد والائمة الاربعة - طريقتهم في الاجتهاد - الاوساط التي اجتهدوا فيها - الامم التي قلدهم

اشتهر في خلل مدة قليلة من الزمن ائمة كثيرون كفيان الثوري وابن عينة وابن ابي ليلى وغيرهم وكانوا جميعا في رتبة عالية من العلم والفضل واصالة الراي في الفهم والاجتهاد ، لكن لما لم يكن لهم اتباع كثيرون فانهم لم يحصلوا على الشهرة التي حصل عليها ابو حنيفة ومالك والشافعي واخذ بن حنبل بسبب كثرة اتباعهم . ول هؤلاء الائمة الاربعة قيمة في العلم والفضل لم يجارهم فيها احد من المجتهدين

ولد الامام الاعظم ابو حنيفة النعمان بن ثابت - ٨٠ - ومات ١٥٠ هجري

ولد الامام مالك بن انس - ٩٥ - ومات ١٨٩

ولد الامام محمد بن ادريس الشافعي - ١٥٠ - ومات ٢٠٤

ولد الامام احمد بن حنبل - ١٦٤ - ومات ٢٤١

اذا نظرنا الى تاريخ حياة هؤلاء الائمة الاربعة وجدناهم وجدوا سيف ازهر تاريخ الاسلام وارقاله . وقد اشتهر اولئك الائمة بالعلم والفضل في ذلك العهد ولا

يكفي مجرد اشتهارهم بذلك بل ان قيمتهم تتجلى في احلى مظاهرها عند ما نعلم ثباتهم على مبادئهم وتمسكهم بالدين تمسكا يحقق لنا عظم امامتهم رضي الله عنهم واستحقاقهم لان يكونوا مشرعين في الاسلام . واذا اخذنا عنهم اقوالهم تكون احسن مطمئنة الى ما قالوه ودونوه لتحققنا قيمتهم الذاتية

ان هناك مؤلفات كبيرة في عبادتهم وزهدهم وعلو انظارهم وسمو مداركهم وآثارها في تشريعهم ما زالت خالدة بيننا تدرس وتعلم فنشارك غيرنا في الحكم لهم بالعلم والفضل فلسنا ممن يشهد لهم عن جبل ، ولا ممن يعطيهم قيمة عظيمة ببعض التشبي والمجازة في القول

نعم ان آثارهم العلمية مجسمة بيننا نشاهدها في كل حين لكن هناك امر آخر ينقله اليها التاريخ ويرهن به على قيمة اتهم حتى نعرف تلك الارواح العظيمة وكيف كانت تحول الحق عن كمال دراية ولا تؤثر فيها الاضطهادات ولا التعديتات

فهذا الامام ابو حنيفة رضي الله عنه راوده المنصور العباسي على القضاء لما بلغه من علمه وفضله فاستع وضرب وسجن لاجل ذلك الى ان مات في سجنه ساجدا في حال الصلاة

وهذا الامام مالك رضي الله عنه وقعت الوشاية به الى جعفر بن سليمان ابن عم ابي جعفر المنصور بانه لا يرى يمين المكورة لازمة وهي التي كانوا يأخذونها في بيعتهم فنصب لذلك ودعا به وامره ان يفتي بطلاق المكورة فأبى فجردة وضربه بالسباط ومدت يده حتى اضلع كتفه ولم يقل بذلك

وهذا الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه امتحن في دنياه بالضرب المبرح والحبس والتقيد بالاغلال ليقول بخلق القراء ان فلم يقل بذلك . ومثلهم الامام الشافعي رضي الله عنه علوا وفضلا وجلالة وتمسكا بالدين فاحدهم مات في السجن بعد ان ضرب ولم يقل القضاء - والآخر ضرب وخلعت يده ولم يقل بطلاق المكورة - والآخر ضرب وعذب ولم يقل بخلق القراءان . والشافعي وما ادراك ما الشافعي في العلم والدين . فهل يسألونهم في قسيتهم وتدينهم احد ممن يريد ان يكون من المجتهدين في هذا الزمن ؟

وإذا حصرنا التقليد فيهم دون غيرهم فليس ذلك لعدم وجود العلم فقط بين من أراد أن يدعي معادلتهم فيه بل ولعدم الظفر بامثالهم بسهولة لأن امثال هؤلاء من نوادر التاريخ فيصعب جدا الظفر بمن يشبههم فضلا وجلالا وتمسكا بأذيال الشريعة واجتناب الهوى . وانظر انه لا يشك احد بعد هذا في صدقهم واخلاصهم للجانب الشريعة والمسلمين . وناهيك في اثبات فضلهم انهم لم يتساهلوا في مقالة واحدة بنجون بها من عذاب عظيم ولم يقبلوها ولا تلفظوها بل ان الامام ابا حنيفة عرض عليه القضاء وعذب لاجل قبوله فلم يقبل الى ان مات في السجن ساجدا فهل توجد نفسية في هذا الزمن الذي ندعي التأهل فيه للاجتهد مثل نفسية اولئك العلماء العالمين فرحمهم الله رحمة واسعة وجازاهم عنا وعن اخواتنا المسلمين خير الجزاء

طريقتهم في الاجتهاد

اذا نظرنا الى طريقتهم في الفقه وجدناها منقسمة في البداية الى طريقتين طريقة اهل الحجاز وعلى رأسها امام دار الهجرة مالك بن انس رضي الله عنه وطريقة اهل العراق وعلى رأسها الامام الاعظم ابو حنيفة النعمان بن ثابت رضي الله عنه . ثم جاء الامام محمد بن ادریس الملقب بالشافعي رضي الله عنه والتقى بالامام مالك بالحجاز واخذ عنه ثم انتقل للعراق من بعد مالك والتقى باصحاب ابي حنيفة واخذ عنهم ومزج طريقة اهل الحجاز بطريقة اهل العراق واحتص بمذهب . وخالف الامامين في كثير من مذهبيهما . ثم جاء من بعدهم الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه وتخرج على مشاهير عصره كالشافعي وقرأ على اصحاب ابي حنيفة مع وفور بضاعته في الحديث فاحتص بمذهب آخر

فكانت طرق الاجتهاد بمقتضى ما بينا اربعة . طريقة اهل الحجاز بمالك . وطريقة اهل العراق لابى حنيفة . وطريقة هي مزيج من طريقتي اهل الحجاز واهل العراق للشافعي . وطريقة احمد بن حنبل التي هي مزيج من مذهب الشافعي الذي هو في الاصل مزيج من طريقتين . ومزيج من المذهب الحنفي مباشرة مع تأثر نفسه بالحديث لو فور بضاعته فيه

وليس من المعقول ان اختلاف هذه الطرق لا دخل للاوساط فيها ولا في اصل

تلقينهم للدلالة الشرعية بل انب لذلك اعظم تأثير على اختلاف الطرق والاقتوال .
 وذلك من حيث اعتبار الاعراف واحوال الناس . وما هو الأرقق . وما ظهر عليه
 التعامل . وما قوي وجه دلالة النص عليه . وغير ذلك من الوجوه المقتضية لذلك
 فكلمهم على بصيرة في امرهم وعلى علم من ربهم والخلاف بينهم رحمة لهذه الأمة التي ما
 جمل الله عليها في الدين من حرج بل اللطف والاكرام

اين انتشرت مذاهب الاثمة الاربعة العظام

انتشرت مذاهب الاثمة الاربعة العظام في مشارق الارض ومغاربها وفي كل بلاد
 توجد لهم اتباع ومقلدون غير انهم مع وجودهم في سائر البلدان تجد بعض المذاهب
 منتشرة في بعضها اكثر

فمذهب الامام ابي حنيفة رضي الله عنه غالب مقلديه بالعراق والهند والصين وما
 وراء النهر وبلاد الحزم كلها . وكان لمذهبه رواج عظيم بالعراق وبغداد في عهد اعظم
 الدول الاسلامية . ومذهب الامام مالك رضي الله عنه غالب مقلديه اهل المغرب
 والاندلس في التاريخ الاسلامي لان رحلة هؤلاء كانت غالبا الى الحجاز وهو متبني
 سفرهم والمدينة يومئذ دار علم ودين

واما مذهب الامام الشافعي رضي الله عنه فكثر مقلديه بمصر وقد اشتهر مذهبه
 بالعراق وخرسان وما وراء النهر

واما الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه فكثرهم بالشام والعراق من بغداد
 ونواحيها هؤلاء الاثمة العظام وتلك طرقتهم في الاجتهاد وذلك مقر اتباعهم .

معنى وقوف الاجتهاد عند الاثمة الاربعة . طبقات المجتهدين وكيف خدموا
 الفقه في عصور مختلفة - التشريعات نتيجة عدة تبدلات وهي مصطبغة بصيغة الاسلام
 انا نسمع بعض اناس يقولون انب الاجتهاد وقف عند هؤلاء الاربعة . ومعنى
 وقوف الاجتهاد عندهم هو وقوفه عند الاصول التي دونها كل جعلها عمدة في
 استنتاجاته

اما التخرجات فان هناك طبقتين اخريتين من المجتهدين خرجوا عدة فروع

على مقتضى الحاجيات ، وعلى مقتضى قواعد الائمة وهم تلامذة للائمة المذكورين
او تلامذة لتلامذتهم

اضف الى ذلك اربع طبقات من الفقهاء قاموا باعمال عظيمة بالنسبة للمذاهب
المذكورة فبنوا المجلد ورجحوا ما يقتضيه الترجيح من الروايات وقللوا المعتمد
منها في المذاهب

وقد ذكر ابن كمال باشا ذلك وعد الطبقات المعبرة من المجتهدين فقال :

الطبقة الاولى طبقة المجتهدين في الشرع كالائمة الاربعة العظام ومن سلك
مسلكهم في تأسيس قواعد الاصول وبذلك يمتازون عن غيرهم ويعبر عن كل منهم
بالمجتهد المطلق ، الطبقة الثانية طبقة المجتهدين في المذهب ويعبر عن كل منهم بالمجتهد
المقيد وهم القادرون على استخراج الاحكام من الادلة على مقتضى القواعد التي قرروها
استاذهم في الاحكام وان خالفوه في بعض احكام الفروع لكن يقدرون في قواعد
الاصول كابني يوسف وابن القاسم والمزني رضي الله عنهم وبه يمتازون عن المجتهد
المطلق كالشافعي وغيره ممن تقدم

الطبقة الثالثة طبقة المجتهدين في المسائل التي لا نص فيها عن صاحب المذهب
وهؤلاء لا يخالفون في الاصول ولا في الفروع غير انهم يستنبطون الاحكام في
المسائل التي لا نص فيها على حسب الاصول والقواعد

وبذلك نعلم ان الفقه الاسلامي قد خدeme ثلاث طبقات من المجتهدين مجتهد
مطلق وهو الذي قرر الاصول واجتهد في الفروع - ومجتهد مذهب ، وهو للمعبر
عليه بالمقيد وهو الذي اجتهد في تخريج الفروع ولو كان مخالفا في بعضها لامله لكن
الاصول واحدة - ومجتهد مسائل وهو الذي يخرج احكام المسائل التي لا نص فيها
على حسب اصول املته ولا يخالف املاه في الفروع

واذا رانا بهذا البيان ان الفقه قد خدeme ثلاث طبقات في عصور مختلفة وفي ازمنة
متعددة وفي امكنة كثيرة حدها آسيا وافريقيا وقسم من اربا على حسب الحاجيات
والضروريات العارضة مع كون اولئك العلماء الذين قاموا بذلك العمل كانوا في اعل
درجات العلم والعدالة ، والازمنة التي باسروا فيها تلك الاعمال كانت ازمنة عز ومكانة

للإسلام والمسلمين مع كون حاجيات الإسلام بسبب اتساع البلاد وأرهائهم في التمدن قد عرضت لأولئك الفقهاء بكثرة وسئلوا عنها وقرروا أحكامها وفق ما تقتضيه روح الشريعة الإسلامية من غير تأثر بثقافة لا توافق روح الإسلام ولا ضفط على حرمتهم علينا معنى التشريع الإسلامي الذي جاء بكل العدالة التي تقتضيها مصلحة المسلمين في ذلك الزمن الذي لا نشك أن مصلحة أهله موافقة لمصلحتنا ما دنا مسلمين متمسكين بتلك الأصول التي اعتمدها سلفنا حتى كانوا في مقدمة الأمم الراقية رافعين راية المجد باليمين

أن تلك التشريعات نتيجة عدة تبدلات وتغيرات وهي مصطبغة بصيغة الإسلام الحقيقية في مدة تجاوزت ثلاثة قرون كان المسلوبون مرتقين فيها ماديا وادبيا . — وليس من الممكن أن علماءنا تركوا تلك المذاهب براء ولم ينظروا في أساسها وصلوحيتها للتطبيق على حالة المسلمين وحاجياتهم مع ما نعلمه فيهم من العلم والفضل وتحققه فيهم من الإمارة للإسلام والمسلمين

هل يفتح باب الاجتهاد على مصراعه

الحرية وعدم التأثر شرطان أصليان في الاجتهاد

أنا نسمع بعض أناس يستقدون أن باب الاجتهاد قد أغلق ويرون في ذلك قضاء على شريعتنا بالوقوف بها عن الايمان بالأحكام المطابقة لحاجتنا مع أنه يدعي أن بعض جزئيات قليلة يجب النظر في أحكامها . ولا شك أن هذا لا يستدعي فتح باب الاجتهاد المطلق على مصراعه خصوصا ونحن نعلم جميعا أن العوائق التي تعرض للوصول إلى مراتب الاجتهاد قد تمكنت من الأتس واخذت في الزيادة لأن كثيرا من المسلمين لم يبقوا متمسكين عمليا بروح الشريعة الإسلامية وناقضوها بأصول خيالية ليس فيها ما يلائم مصالح المسلمين متأثرين بعوامل خارجية لا يمكن نكرانها . وذلك بما يدعوا لاسناد الأمر إلى غير أهله ممن لا يوثق برأيه ولا بدنه وجعل الشريعة العوبة بيد من يدعي أنه تأهل للتشريع . زيادة على كون تدوين مذهب وحمل الناس على العمل به يكون مدعاة لزيادة التفرق الذي نشك في منه اليوم وهو من أعظم علامات الخذلان

ان تاتر نفسياتنا بروح بعيدة عن الروح الاسلامية الحقة وبثقافة لا علاقة لها بثقافتنا دفنت الى مثل تلك المقالة من غير فهم وتدبر مع انا نعلم ما طرأ على السنين لما احتلطنا بالاجانب وامتزجنا مع الاعاجم

انا نعلم جميعا ان اللغة العربية قد تاترت بمخالطة العجمة فدخلها من التغيرات كثيرا حتى صار اللحن في غالب لغات اهل المدين وقد زاد الاحتلاط مع الاعاجم الا ويزداد البعد عن العربية الفصحى حيث ان الملكة صارت مزجاً من الاولى التي كانت للعرب ، ومن الثانية التي للعجم فعلى حسب ما يسمعون من العجمة ويربون عليه يعمدون عن الملكة الاولى ، وهذا امر اثبت التاريخ وهو مشاهد لنا بالحس في زماننا فضالتنا التي نحن عليها الآن غير الحالة التي كان عليها سلفنا من غير شك ولا ريب ولا شك ان تاترات لغتنا بلغة الاعاجم كان سبباً فيما قلناه وفي عدم فهمنا بسهولة للقراء الذي نزل بلغة العرب وعلى اساليب بلاغتهم فقد كانوا كلهم يفهمونه ويعلمون معانيه في مفرداته وتراكيبه ، والتي صلى الله عليه وسلم كان يبين ما يلزم بيانه ويعرف اصحابه فعزوه وعرفوا سبب نزول الآيات ومقتضى الحال منه منقولاً عنه ، ثم قل ذلك عن الصحابة وتداول ذلك التابعون وهل ذلك عنهم ولم يزل ذلك متاقلاً بين الصدر الاول والسلف ، ثم صارت المعارف علوماً مدونة فبعد ان كانت ملكات للعرب لا يحتاج فيها الى قل ولا كتاب احتيج في فهم القراء الى تفسيره لانه بلغة العرب ، وبذلك ندرك الفرق العظيم المشاهد عياناً بيننا وبينهم فان ما كانوا يصلون اليه بغاية السهولة صرنا لا نصل اليه الا بعد معاناة عظيمة لنقصان ملكاتنا في فهم اسرار الشريعة بسبب احتلاطنا بالاجانب خصوصاً اذا كانوا غير متدينين بدیننا ، - اضعف الى ذلك ان المسلمين صار غالبيتهم مغرماً بامور لا علاقة لها بالدين تتيج تعطيل فهمنا لحقائق الاشياء لاستحساننا لها وظننا ان ذلك غاية الكمال بل ان ذلك صار عقيدة راسخة لكثير من المسلمين ، حتى صاروا يستحسنون ما ليس بالحسن ، وما اظن احداً من المسلمين يقول ان عقولاً كهذه في اهلها الكفاية للتشريع انظر الى افس من يدعون انهم يريدون ان يشرعوا للإسلام شريعة صالحة تجد انفسهم متآثرة بروح بعيدة عن الشريعة واسرى اوهام باطلة ، ولا نبالغ في القول

إذا صرحنا بأن أمثال هؤلاء لا توجد لهم انفس مستقلة في التشريع الا اذا صارت لهم ارواح جديدة - وإذا رجعت الى قصة بني اسرائيل في التيه مثلا تعلم حقيقة ما قلنا وان الاشخاص الذين قعدوا قسيتهم لا يمكن ان يعملوا عملا صالحا ومفيدا لامتهم .

لما علم الله نفسية بني اسرائيل وتحقق استحالة تثقيفهم على مقتضى النظام العمراني الذي احتاره لهم ، وذلك لما تاصل في عقولهم ورسخ في اذهانهم من الضعف والعجز احتار لهم الله البقاء في التيه ليتمكن ان تأتي نشأة جديدة غير متأثرة بما تأثرت به عقول آباؤهم ليتمكن تسييرهم اذ ذاك على مقتضى النظام الذي احتاره لهم ، لان من نشأ منهم في مصر وان اهدهم موسى من ايدي ظالمهم واخرجهم من ظلمة الاستعباد الى نور الحرية لم يقدروا على السير على مقتضى ارادة الله بعد عقليتهم عن ذلك ،

والخلاصة التي يمكن تحصيلها مما قررناه ان الرسوخ في العلم ، وكمال الدين وحرية القول ، وعدم تأثر النفس بالروح الغير الاسلامية ، شروط اصلية في تحقق معنى الاجتهاد المطلق وانها اذا فقدت فلا سبيل لادعاء الكفاية والاهلية ، وبذلك نعلم سر غلق باب الاجتهاد الكامل الذي لا غرض من فتحه الا التوصل الى هدم الشريعة .

ومع هذا فان تلك الكليات التي نسمع بعض افراد يرددونها نتيجة عدم اطلاعهم على مذاهب اولئك الائمة العظام ، ولو أطلعوا عليها ونظروها حق نظرها لوجدوا فيها متعناهم لكن تلك التأثيرات التي اهدتهم معرفة طريق الحق هي التي دعتهم لثل ذلك القول . - على انهم اذا لم يجدوا خصوصا في تلك المذاهب للقضايا التي يريدون استخراج الاحكام لها فانا لا نحتاج الى حل باب الاجتهاد المطلق الذي وقع اغلاقه للاسباب التي شرحناها . وكفينا القسم الثالث من الاجتهاد الذي قدمنا ذكره عند الكلام على طبقات المجتهدين وهو القسم الذي وظيفته استخراج الاحكام للمسائل التي لا نص فيها ، ولم يقل احد من العلماء بانه وقع اغلاقه . وقد اشار الى هذا القسم ابن خلدون ايضا بقوله ولقد صار مذهب كل امام عليا .

مخصوصا عند اهل مذهبه . ولم يكن لهم سبيل الى الاجتهاد (المطلق) والقياس
فاحتاجوا الى تظهير المسائل في اللاحق وتفرقها عند الاشتباه بعد الاستناد الى الاصول
المقررة من مذهب امامهم وصار ذلك كله يحتاج الى ملكة راسخة يقتدر بها على ذلك
النوع من التظهير او التفرقة واتباع مذهب امامهم في ذلك ما استطاعوا وهذه هي
ملكة الفقه في هذا العهد

ولا شك ان الوجود لا يخلو من مثل هذا لما رواه البخاري من قوله صلى الله
عليه وسلم (لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يأتي امر الله) وفيه
رواية (حتى تأتي الساعة)

كلمة في الفرق بين التشريع الاسلامي والتقنين الاروبي

الفرق بين التشريعين ظاهر في عدة قط . ومن بينها ما يعتبر مركزا لدائرة
التشريع وعليه تبني اصول كل من الفرقين . فالنقطة الاصلية التي يرجع اليها
التشريع وتفرع منها فروعه هي ان التشريع الاسلامي ديني سماوي . والتقنين
الاروبي وضعي بشري لا دخل للدين فيه مباشرة .

وعندما كانت الشريعة الاسلامية منتظمة بجري بها التعامل بغاية الاحكام كانت
بعض الامم الاخرى تحكم بمقتضى الاعراف حتى كانت القوانين الفرنسية مجموع
اعراف ويقول العلماء ان الجنوب الفرنسي له عرف خاص به لتأثر اهله بالاحتلال
العربي ولعل ذلك هو الداعي لمراعاة المذهب المالكى في قانون الحقوق الذي دونه
نابليون حيث كان مذهبا لاهل الاندلس المجاورين للبلاد الفرنسية

واذا نظرنا نظرة اولى في التقنين الاروبي وجدنا اختلاف كثيرا بين
اممه فبينما ترى القانون الفرنسي مثلا يسوي بين الذكر والانثى في احكام الارث
ترى القانون الاهليزي يجعل حق الارث لأكبر الاولاد . وبينما ترى القانون
الفرنساوي يحكم بالقصاص تجد القانون الايطالي الآن لا يحكم به وكل منهم
عندما دون قانونه جعله خاصا بامته فالفرنساوي لاهل البلاد الفرنسية والايطالي
للإيطالية وهكذا ملاحظين ما يوافق بينهم وعاداتهم وعقيدة اهلهم
وكذلك المجتهدون في الاسلام لاحظوا عند وضع اسس الاستنباط وتحرير

قواعد الفقه العلة حالة المسلم وانطباق الاحكام عليه وما يلائم ذلك وبذلك نعلم الفرق بين التشريعين ونذكر بقاية الجلاء ان الاحكام الاروية لا توافق شخصية المسلم للاسباب التي ذكرناها

على ان شرعي الاسلام نظروا في القضايا المعارضة في ازمة مختلفة وامكنة متعددة بين اشخاص مختلفين في حياتهم الاجتماعية وان كانوا متقين من حيث احساساتهم الدينية وبذلك امكن ان يستخرجوا لكل حكمها مواضعها لحياتها الاجتماعية مطابقا لنظام الدين الاسلامي . ولذلك نجد عدة اقوال للمجتهدين في قضية واحدة ويمكننا بذلك ان نحصل على حكم مطابق للزمان الذي نحن فيه والجال الذي نحن عليه . نعم ان جهلنا بما في المذاهب المعبرة من الاحكام قضى علينا بالاعتراض وتوجيه الاتقاد حتى صرنا نطلب لقضاياها وقع حلها وفصلها على مقتضى ما يوافق مصالحنا الشرعية ائمة مجتهدين او تماطى ذلك مع قصور مداركنا باصول التشريع وقلة تبصرنا في الاستنتاج . وليس الجهل بالمذاهب هو السبب الوحيد في ذلك بل ان هناك امرا آخر اشد واعظم وهو ما فينا من روح التمسك للمذهب الذي قلده كل واحد منا . حتى كدنا ان نعبر مذهب المخالف دينا آخر ونسينا انه مذهب من المذاهب لم يدونه صاحبه لقوم مخصوصين . ولا لافراد معدودين . بل لكل من يتأثر منه التقليد لذلك الامام واتباع مذهبه فكنا بسبب ذلك في تردد وحيرة عجيبين .

وها نحن معشر التونسيين مثلا نقاسي من ذلك اعظم الشائد فعندنا مذهبنا حنفي ومالكي ورائجنا ويتنازع هذا فان خريجي جامع الزيتونة لا يعلم الواحد منهم الا مذهب واحد ولا يخطر بباله يوما ان يعلم حكما من احكام مذهب المخالف ولا دليلا من ادلته فكيف يمكن ادعاء من يجعل ذلك انه لا نص في القضية التي ترد عليه في المذاهب وهو غير مطلع عليها - ولا فاهم لما فيها - وها نحن نضع انموذجا في الخلافات امام القراء ليروا اختلاف الائمة في الاحكام وتحققوا انه يمكنهم ان يجتدوا الاحكام الموافقة لا محالة

وليعلموا ان ما نراه من الخلاف بين العلماء لا يجوز لنا الطعن فيه لانك اذا

نظرت الى مواقع الخلاف تجدها بين تشديد على المكلفين وتخفيف . وفي ذلك فسخة لهم ورحمة اذ كانوا بين صاحبي رخصة وعزيمة وعلى ذلك تأول بعضهم ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم « اختلاف امتي رحمة » وهذا جار على نمط التشريع الالهي فانه بين تشديد وتخفيف على حسب ما يناسب حال المكلفين والمكلف به . وبه يظهر انه قد رفع حكم الخلاف في الشرعة بهذا البيان ، فانظر الى كل قول ومقابله تجد احدهما لا بد ان يكون مخففا والآخر مشددا ولكل منهما رجال - في حال مباشرة الاعمال ومحال ان يوجد لنا قولان معا مخففان او مشددان وقد يكون في المسألة الواحدة ثلاثة اقوال او اكثر او قول مفصل فالخادق يرد كل قول الى ما يناسبه من احد القولين الاولين حسب الامكان ، ويؤيد هذا قول الشافعي رضي الله عنه ان اعمال الحديثين أولى من الفاء احدهما وان ذلك من كمال الدين

(النكاح) - لا يصح النكاح الا من جائز التصرف عند عامة الفقهاء - وقال ابو حنيفة يصح نكاح الصبي المميز والسفيه وتوقف على اجازة الولي - ١ - يجوز للولي غير الاب ان يزوج اليتيم قبل بلوغه اذا كانت ناظرا له كالأب عند الثلاثة - ومنع الشافعي من هذا - ٢ - لا يصح النكاح عند الشافعي واحمد الا بولي ذكر فان عقدت المرأة النكاح لم يصح - وقال ابو حنيفة للمرأة ان تزوج نفسها وان توكل في نكاحها اذا كانت من اهل التصرف في ملها ولا اعتراض عليها الا اذا وضعت نفسها في غير كف فيعترض الولي عليها - وقال مالك ان كانت ذات شرف ومال يرغب في مثلها لم يصح نكاحها الا بولي خالص ان وجد وان كانت بخلاف ذلك جاز ان يتولى نكاحها اجنبي برضاها

تصح الوصية بالنكاح عند مالك ويكون الوصي أولى من الولي بذلك - وقال ابو حنيفة يزوجها القاضي - وقال الشافعي لا ولاية لوصي مع ولي - للأب والجد تزويج البكر بنير رضاها صغيرة كانت او كبيرة عند الشافعي - وبه قال مالك في الاب - وهو اشهر الروايتين عن احمد في الجد - وقال ابو حنيفة تزويج البكر البالغة المأقولة بنير رضاها لا يجوز لاحد بحال

الرجل اذا كان هو الولي للمرأة اما ينسب او ولاء او حكم القاضي كان له ان يزوج نفسه منها عند ابى حنيفة ومالك على الاطلاق - وقال احمد يוכל غيره - وقال الشافعي لا يجوز له القبول بنفسه . ولا يוכל غيره بل يزوجه الحاكم (الكفاءة) - اذا اتفق الاولياء والمرأة على عقد نكاح غير الكفء صح العقد عند

الثلاثة وقال احمد لا يصح

الكفاءة عند الشافعي في خمسة : الدين . والنسب . والصنعة . والحرية . والحلو من العيوب - وابو حنيفة كالشافعي لكنه لم يعتبر الحلو من العيوب - وعن مالك انه قال الكفاءة في الدين لا غير - وعن احمد رواية كمنه الشافعي واخرى انه يعتبر الدين والصنعة - ولصاحب الشافعي في السن وجان كالشيخ مع الشابة (الخلع) - هل يكره الخلع بكسر من المسمى . قال مالك والشافعي لا يكره ذلك - وقال ابو حنيفة ان كان النشوز من قبلها كره اخذ اكثر من المسمى . وان كان من قبله كره اخذ شيء مطلقا - وقال احمد يكره الخلع على اكثر من المسمى مطلقا

(الطلاق) - هو مع استقامة الزوجين مكروه بالاتفاق بل قال ابو حنيفة بتحريمه . اختلفوا في طلاق الصبي الذي ينقل الطلاق . فقال ابو حنيفة ومالك والشافعي لا يقع - وعن احمد روايتان اظهرهما انه يقع اختلفوا في طلاق المكروه . فقال ابو حنيفة يقع الطلاق - وقال مالك والشافعي واحد لا يقع اذا نطق به دافعا عن نفسه

(المفقود) - اختلفوا في زوجة المفقود . قال ابو حنيفة والشافعي في الجديد واحد في احدى روايتيه لا تحل للزواج حتى تمضي مدة لا يعيش مثلها غالبا - وقال مالك والشافعي في القديم واختاره جماعة من متأخري اصحابه وهو قوي فعله عمر ولم ينكح الصحابة واحد في الرواية الاخرى ترجس اربع سنين واربعة اشهر وعشر عدة الوفاة ثم تحل للزواج

(الرضاع) - اتفقوا على انه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب . واختلفوا

في العدد المحرم . قال ابو حنيفة ومالك رضة واحدة - وقال الشافعي خمس رضعات - وعن احمد في احدي الروايات ثلاث رضعات

(النفقة) - الاعسار بالنفقة والكسوة هل يثبت للزوجة الفسخ معه ام لا - قال ابو حنيفة لا يثبت لها الفسخ ولكن يرفع يده عنها لتكتسب - وقال مالك والشافعي واحمد نعم يثبت لها الفسخ بالاعسار عن النفقة والكسوة والممكن

(الحضانة) - اتفقوا على ان الحضانة تثبت للام ما لم تنزوج باجنبي واذا تزوجت ودخل بها الزوج سقطت حضانتها . ثم اختلفوا اذ اطلقت طلاقاً بائناً هل تعود حضانتها . قال ابو حنيفة والشافعي واحمد تعود - وقال مالك في المشهور عنه لا تعود بالطلاق

(الزنا) - اختلفوا هل من شروطه الاحصان لاقامة الحد . قال ابو حنيفة ومالك نعم - وقال الشافعي واحمد لا

(حد الشرب) - اختلفوا في حد الشرب قال ابو حنيفة ومالك ثمانون جلدة وقال الشافعي اربعون وعن احمد روايتان كللتين

(التعزير) - لو عزر الامام رجلاً فمات منه - قال ابو حنيفة ومالك واحمد لا ضمان عليه - وقال الشافعي عليه الضمان . واذا ضرب المعلم الصبي ضرب تأديب فمات قال مالك واحمد لا ضمان - وقال ابو حنيفة والشافعي يجب الضمان . وهل يبلغ بالتعزير اعلى الحدود ؟ قال ابو حنيفة والشافعي واحمد لا يبلغ به - وقال مالك ذلك الى رأي الامام ان رأى ان يزيد عليه فصل

(القضاء) - هل تصح ان تلي المرأة القضاء ؟ قال مالك والشافعي واحمد لا يصح - وقال ابو حنيفة يصح ان تقضي في كل شيء قبل فيه شهادة النساء . وعندنا ان شهادة النساء قبل فيما عدا الحدود والجراح . فهي عندنا تقضي في كل شيء الا في الحدود والجراح

(القسمة) - هل اجرة القاسم على قدر رؤوس المقتسمين . او على قدر الانصاء قال ابو حنيفة ومالك في احدي روايتيه هي على قدر الرؤوس - وقال مالك في الرواية الاخرى والشافعي واحمد على قدر الانصاء

(الدعوي) - لو ادعى رجل دارا في يد انسان وتعارضت البيتان - قال ابو حنيفة لا يسقطان وتقسم بينهما - وقال مالك يتحلفان ويقسمانها فان حلف احدهما ونكل الآخر ، اخذ الحالف دون الناكل . وان نكلا جميعا فعنه روايتان احدهما قسم بينهما والاخرى توقف حتى يتضح الحال - وللشافعي قولان ، احدهما يسقطان مأكلا لو لم تكن بينة ، والثاني يسقطان ثم يفعل احد اقوال ثلاث . احدهما القسمة ، الثاني القرعة ، الثالث الوقف وعن احمد روايتان احدهما يسقطان معا ، والاخرى لا يسقطان معا

(اليمين) - ابو حنيفة لا تغلف بالزمان ولا بالمكان - ومالك والشافعي نعم - وعن احمد روايتان كاللذهين ، اذا نكل للمدعى عليه عن اليمين فهل ترد اليمين على المدعي ام لا ، قال ابو حنيفة لا تسرد وقضى بالنكول - وقال مالك ترد وقضى على المدعي عليه بنكوله فيما ثبت بشاهد ويمين ، وشاهد وامرأتين - وقال الشافعي ترد اليمين على المدعي وقضى على المدعي بنكوله في كل شيء

(البيوع) - اتفق الائمة على ان البيع يصح من كل بالغ عاقل مختار مطلق التصرف وعلى انه لا يصح بيع المجنون ، واحتلفوا في بيع الصبي ، قال الشافعي لا يصح - وقال ابو حنيفة ومالك واحمد يصح اذا كان مميزا ولكل شروط - ومن ثبت له خيار الفسخ في البيع فسخ بحضور صاحبه وغيبته عند الشافعي ومالك واحمد - وقال ابو حنيفة ليس له الفسخ الا بحضور صاحبه - واذا شرط في البيع خيارا مجبولا بطل الشرط والبيع عند ابي حنيفة والشافعي - وقال مالك يجوز وضرب له خيار مثله في العادة - وظاهر قول احمد صحتهما

(ما يجوز بيعه) - بيع العين الطاهرة صحيح بالاجماع ، واما بيع العين النجسة في نفسها كالكلب والحمر والسرقة فهل يصح ام لا ، قال ابو حنيفة يصح بيع الكلب والسرقة وان يوكل مسلم ذميا في بيع الحمر - واحتلف اصحاب مالك في بيع الكلب فمنهم من اجازة مطلقا ، ومنهم من كرهه ، ومنهم من خص الجواز بالاذن في امساكه - وقال الشافعي واحمد لا يجوز بيع شيء من ذلك اصلا

(السلم) - اتفقوا على جوازها في المدونات التي لا تتفاوت آحادها كالجوز والبض - وفي رواية عن احمد لا - واختلفوا في المدونات التي تتفاوت كالرمان والبطيخ فقال ابو حنيفة لا يجوز السلم فيه لا وزنا ولا عددا - وقال مالك يجوز مطلقا - وقال الشافعي يجوز وزنا - وعن احمد الجواز في اشهر روايته

(الرهن) - عقد الرهن يلزم بالقبول وان لم يقض عند مالك ولكنه يجبر الراهن على التسليم - وقال ابو حنيفة واحمد والشافعي من شرط صحة الرهن القبض ، فلا يلزم الرهن الا قبضه - واذا رهن شيئا على مائة ثم اقترضه مائة اخرى واراد جعل الرهن على الدينين جميعا لم يجز على الراجح من مذهب الشافعي اذ الرهن لازم بالحق الاول ، وهو قول ابي حنيفة واحمد - وقال مالك بالجواز

(الوديعة) - اذا استودع دراهم او دنانير ثم اتلفها او اتلفها ، ثم رد مثله الى مكان الوديعة ثم تلف المردود بشير فله فلا ضمان عليه عند مالك - وقال ابو حنيفة ان رده بعينه لم يضمن تلفه ، وان رد مثله لم يسقط عنه الضمان - وقال الشافعي واحمد هو ضامن على كل حال بنفس اخراجه لتعديده ولا يسقط عنه الضمان سواء رده بعينه الى حرزة او رد مثله

(الوقف) - لو وقف شيئا على نفسه صح عند احمد - وقال مالك والشافعي لا يصح - وعند ابي حنيفة لا يجوز لكن يلزم بقضاء القاضي او باخراجه مخرج الوصية

(الشفعة) - ثبت للشريك في الملك باحق الائمة - ولا شفعة للجار الا عند

ابي حنيفة

هذه خلاصة بسيطة من اقوال الائمة رضي الله عنهم ويمكن من الاطلاع عليها والقياس على ما ذكرناه فيها ادراك ان الاقوال الصالحة لزماننا نستخرجها من بين اقوالهم وانما يلزمنا لذلك الاطلاع والمعرفة للذاهب ، اما كثرة الاقوال التي لا فائدة فيها فانا لا تجدي قعما وان الاكثر من الاتقاد ورد ما شرعه او ائلفنا مع الجهل من اعظم المضار بالدين خصوصا ونحن نعلم ان الشرعة كالشجرة المنتشرة وان

اقوال عظماء علمائنا كالفروع والاعصان فلا يوجد فرع من غير اصل ولا ثمرة من غير غصن . وكل من اخرج قولاً من اقوال علماء الشريعة عنها فانما لقصوره عن درجة العرفان فالكامل من بحث عن منازع اقوال العلماء من اين اخذوها لا من ردها بطريق الجهل والعنوان والطيش والحذلان حتى تطمئن قوسنا ونرفل في حبل السعادة والكمال

كلمة على مقدمة الحداد

قول الحداد المستهجن - من اهم ما نظفر به انصار المرأة لمساواة الرجل تجربتها في مدة الحرب - ليس هذا من الادلة الثرية - تجنيد النساء عند الاضطراب في الاسلام واجب - لا يكلفن بتكاليف الرجال في الحالة الاعتيادية - ثبت عدم تكليفهن بذلك في الكتاب - حديث وافدة النساء - حديث عائشة رضي الله عنها - كيف قاتل الصحابيات ولم يرجعن بذلك على الرجال - بخيل الينا انا نعرف الشيء الكثير عن العالم - مباهج الحياة في نظر الحداد - نساؤنا يتمتعن بجميع مباهج الحياة - جعل الله لكل مخلوق وجهة - ليست الحرية الانفلات من كل قيد - انا مأمورون بان لا نخرج عن دائرة الشريعة التي عدلت لنا الحرية - دم من خرج عن ذلك من قدماء الحكماء - المرأة يا قوته لا تخوم

ابتداء الحداد مقدمته بيان وظيفة المرأة في المجتمع وادعى اننا نحقرها . وبلغ به الخطأ والافتراء الى ان نسب الينا اعتبار المرأة (وعاء لكذا !) مما يستهجن التصريح به . ولا يصدر الامن لا خلاق له ولم يتادب بالآداب العامة فضلاً عن آداب العلماء والمرشدين

يقول ذلك الكلام البذيء ونسبه للمسلمين مع انهم يحترمون المرأة ويزولونها المنزلة اللاحقة بها ولا يعاملونها الا بالتبجيل والتعظيم . غير ان الحداد الذي لم يكبر التلاعب بالدين الاسلامي واهله فضلاً عن المرأة . هو الذي انزلها تلك المنزلة وبوأها مجلساً منحطاً على بساط الازدراء والاحتقار واجلسها في مكان المهانة والابتدال

يقول في مقدمته ان الناس امام المراقبة على قسمين ، انصار لها ، ومعارضين ، وان من اهم ما ظفر به انصارها تجربتها في مدة الحرب الكبرى وانها اثبتت لنفسها الكفاءة مثل الرجل حتى جندوا منها جنودا ، وجعلوا منها اعوان محافظة ، وصارت تطير في السماء ، وتصارع الرجال قصصرهم

ان كان هذا من الادلة التي يستند اليها الذين يدعون نصرتها فانهم لم ياتوا اليها بشيء جديد فان التاريخ ارانا كثيرا من النساء قمن بجلال الاعمال في الحياة البشرية وقد نبع منهن كثيرات في الاسلام والامم الاخرى وحكى لنا التاريخ في اقدم العصور اتيان بعضهن بالعجائب ، وانهن قمن بما يحجز عنه كثير من الرجال ، لكن لسنا ممن يدعي نفي وجود النابغات وانما نريد المقابلة بين الجنسين والنظرين مجموع الفرقين ، لا بين فرد وفردين

على ان حالة تجنيد النساء عند الاضطراب ليست بالامر الغريب في نظرنا اذ الشريعة الاسلامية اوجبت عليهن الدفاع عن الاسلام عند وقوع الفير العام وعجز الرجال عن القيام بذلك الواجب ، وقد راعى في ذلك الشارع المصلحة العامة الراجعة لعموم اهل البلاد والخاصة بين ايضا التي تكون بالمحافظة على شرفهن ، اذ موتهن عزيزات خير من انتهاك اعراضهن وعيشهن في الذل والمهانة والصغار .

هذه حالة خاصة ينظرها الاسلام بالنسبة للنساء ويشركه فيها عموم البشر ، فلا تدخل تحت ضابطة ، ولا تصلح قاعدة عامة تنبى عليها المصالح ويستند اليها في الاستنتاج واما الحالة الاعتيادية بالنسبة اليهن فهن لا يكلفن بما يكلف به الرجال ، ولا يقمن الا بالعمل الذي تاهلن اليه قال تعالى (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واستلوا الله من فضله ان الله كان بكل شيء عليما)

يقول المفسرون ان من اسباب نزول هذه الآية ان ام سلمة رضي الله عنها قالت يا رسول الله تغزو الرجال ولا تغزو وانما لنا نصف الميراث فانزل الله تعالى الآية وروي عن عكرمة ان النساء سالن الجهاد فقلن وددن ان الله يجعل لنا الغزو

فصيب من الاجر ما يصيب الرجال فنزلت . فالتساء العربيات تمنين اخض اعمال الرجولية وهو حماية الذم والدفق عن الحق بالقوة ، فاجابن تعالى بهذه الآية . وعبر سبحانه بهذا التعبير غاية بين وتلطفا لانهن موضع الرأفة والرحمة لضعفهن مع اخلاصهن فيما تمنين . فلراد الله سبحانه ان يختص النساء باعمال البيوت والرجال بالاعمال الشاقة التي في خارجها ليتقن كل منهما عمله . ويقوم به كما يجب مع الاخلاص وامرهم ان يسأل كل منهم الاعانة والقوة على ما ينيط به حيث لا يجوز له ان يتمنى ما ينيط بالآخر .

وروى البيهقي في حديث اسماء بنت يزيد الانصارية رضي الله عنها . من انها اتت النبي صلى الله عليه وسلم وقالت يا رسول الله انا وافدة النساء اليك . وذكرت عدة اشياء خص بها الرجال الى ان قالت : وافضل من ذلك الجهاد في سبيل الله عز وجل وان احذكم اذا خرج حاجا . او ممترا . او مجاهدا . حفظنا لكم اموالكم وغزلنا اثوابكم . ورينا لكم اولادكم افما تشارككم في هذا الاجر والخير . فقال لها صلى الله عليه وسلم (افهي ابنتي المرأة واعلمي من خلفك من النساء ان حسن تبعل المرأة لزوجها وطلبها مرضاته واتباعها يعدل ذلك كله)

وسألت ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : نرى الجهاد افضل الاعمال افلا نجاهد قال صلى الله عليه وسلم (لكن افضل الجهاد واجمله حج مبرور) ذكره البخاري وزاد احمد (فهو لكن جهاد)

ولما انهزم رجال من المسلمين في واقعة احد قاتلت ام نسيبة بنت كعب رضي الله عنها وهي ممن بايع بيعة العقبة وكانت في اول النهار تسقي الماء فلما رأت هزيمة المسلمين اناحزت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبادشرت القتال وصارت تدب عنه بالسيف وترمي بالقوس وجرحته في ذلك اليوم جرحا شديدا . وقاتلت اسماء بنت يزيد الصحابة المشهورة رضي الله عنها في بعض وقائع اليرموك بينما كان المسلمون منهزمين وقتلت رجالا كثيرين بضربة

وقاتلت خولة بنت الازور لما اسر اخوها ضرار في وقعة اجنادين وحملت على

الروم حملة منكرة متلثة حتى ظنوها خالد بن الوليد . وخلصت نفسها مع بعض النسوة من الاسر بالشام بعد قتال شديد . وامتلطن كثيرات . فهل بلغت المرأة في هذا العصر مبلغ الصحايات رضي الله عنهن في الجرأة والاقدام ؟ وهل ان هذا العمل اكسبن رجحانا على الرجال المنهزمين . وهل خطر يبال المجاهدين او امرائهم رفع المرأة الى مصاف الرجال وتكليفها بما لا تطيق . وقالوا على الرجال جر الذبول . وعلى النساء مقارعة الابطال في ميدان الموت . اظن انهم فهموا حقيقة المرأة فلم يكلفوها بذلك ولو فعلوه لما اجزء لهم الاسلام

يظن الحداد الذي اراد الاستناد الى هذه الحالة الغير الاعتيادية في رفع مقام المرأة الى مستوى الرجل في اعماله . انه جاء ببعض الحجة مع انه لم يصرف من احوالها الحقيقية شيئا الا بالتوهم كثيرة ممن يدعي ذلك .

ليس غرضي اثبات الفرق بين الجسمين او العقليين والبحث في ذلك بتعمق لان الحداد لم يكن من المدافعين عن المرأة حقيقة . وانما ذكرها وسيلة الى هدم الشرعة كما كنا اوضحنا . لكن اذا نسبنا له الخطأ الصريح فيما يدعي وقول فلا نبعد عن الحقيقة قال بعض علماء الطبيعة (يخيل لي اننا نعرف الشيء الكثير عن هذا العالم . ولكن كثيرا من الاشياء التي كنا نحسبها عادية . ونحسب انفسنا كثيري الاطلاع عليها . هي الآن لفر من الالفاز عندنا ولا يد من درس كبير وسهر طويل لنذكر اننا لا نفهم الاشياء . والذي يجب ان نفهمه باديء بدء ان الاشياء التي تعودناها هي غريبة عنا وخفية علينا كسائر الاشياء)

وهذه الفلسفة مع طولها مختصرة مع تمام الظهور والايضاح في قوله تعالى (وما اوتيتهم من العلم الا قليلا) وفي قوله تعالى (يهلون ظاهرا من الحياة الدنيا)

يدعي الحداد ان غرضه الدفاع عن المرأة حتى يحررها ويمتها بمباهج الحياة . ما هي مباهج الحياة التي يطلبها الحداد ويريدنا للمرأة ؟ يريد الاستسار تحت كلمة السرير وان يقدم المرأة لمعمعة القتال لان تجرئتها اثبتت كفافتها - يريد ان تشغل المرأة في المعامل لتقوم بلود جياته وتتقي عليه وعلى امثاله بدعوى انها جرة - يريد

ان تلفح نيران المعامل وحيا وتذيب شحمها ولحمها وتذهب بنضارتها وحسنها -
يريد ان تقوم المرأة بجر الاثقال والاشغال الشاقة لمماثلتها للرجل - يريد ان تشغل
بالحمل والولادة - يريد التنزل فيها - يريد التلاعب بها وافساد اخلاقها - يريد ...
يريد ... يريد الخ ...

هذه بعض من مباحج الحياة التي يطلبها للمرأة وهذه نصرتها التي يزعمها . ومن
اراد المحافظة على كرامتها في الحياة الاجتماعية ، وقصرها على حياتها المنزلية محترمة
الجنب بعيدة عن ان يمد اليها الفجرة لسانا او يدا - او ان ينالها الفساق باجسادهم
البراقة وبصائرهم العمي ، فاولئك المحافظون هم المعارضون لمصالحها في نظر الحداد
والمستدون على المرأة الظالمون ! !

ان نساءنا والمئة الله يتمتعن بجميع مباحج الحياة التي ترضيها هن المروعة والدين
وبالحرية التي قررها الشرع ومنحها للمرأة في دائرة حياتها
ان جميع المخلوقات جعل الله لكل منهم وجهة يتولاها بمقتضى نظام خلقه
وطبيعته وذلك يوجب علينا ان نوجه كل جنس نحو سعادته التي تخصه ويسدد الى
ما يليق به من الاعمال الفكرية والجسدية على حسب ما اودع الله في كل جنس من
الاستعداد ، وان كل جنس معد الى فضيلة هو اليها اقرب وبالوصول اليها اخرى .
وليست الحرية في نظرنا هي اخلات الانسان من كل قيد وانغماسه في حمأة الرذائل
والملاذ والشهوات البهيمية ، ويتجاوز حد العدل فيها حتى يكون لكل انسان ان
يعمل ما شاء

ان العقلاء واصحاب الاقنص الشرهة لا ترضى ان تقسم ان تعمل في سبيل الملاذ
الحسية لان ذلك من رأي الرعاع خصوصا ونحن نعلم مشاركة اصغر الحشرات
والهجم من الحيوان للانسان في ذلك ، فمن رضي لنفسه او لاهله بذلك فقد نزل
الى احط دركات المهانة والصغار

يريدون بلفظي الحرية ومباحج الحياة القضاء على الفضيلة ، واحلال الرذيلة محلها
بالبعد عن ادب الشرعة وعن الاخذ بوظائفها وشرائطها

ان المسلمين مأمورون بان لا يخرجوا مع اهلهم من دائرة الشريعة ، التي عدلت لهم معنى الحرية . وافهمتهم معنى مباحج الحياة الحقيقية ، وبمخالفتنا لذلك وسيرنا على غير مقتضى سنن الكون نكون قد تسبينا في منع انفسنا من الرقي في مدارج الحياة الصحيحة الراجعة علينا بكل سعادة وهناك بل ان الامم التي لا تسير على ذلك النظام يؤول امرها الى السقوط قال تعالى (واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفها ففسقوا فيها فحق علينا القول فدمرناها تدميرا)

فلتسبر فيما يعود علينا بالنقعة الحقيقية ولتتمسك بمبادئ الفضيلة وقاوم كل من يشيع الفاحشة والرذيلة حتى لا يحيق بنا الهلاك الذي ظهرت طلائعه بيننا وصرنا بذلك مذبذبين متأثرين بظواهر ليست من الكمال في شيء ولا نحن باتباعها من المصلحين . قال تعالى (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون) وان المسلمين الذين يخالفون الطريقة التي رسمتها لنا الشريعة لا يمكن نجاحهم ولا فوزهم في ميدان الاخلاق والكمالات النفسية بل ولا في ميدان الحياة الاجتماعية

على ان من يجري على طريقة الهمج وعدل عن الحرية التي ضبطتها الشريعة واحاطتها سياج من الحشمة والحياء قد سبق ذمه حتى من كبار الحكماء الاقدمين الذين ادركوا شيئا من الحقائق المطهرة من الافراط والتفريط ومن الشواهد على ذلك قول جالينوس في وصف من خرج عن الآداب التي اشرنا اليها (هؤلاء الاشرار سيرتهم اسوأ السير وارداها . يفسدون الاحداث بإيهاهم ان الفضيلة هي ماتدعوهم اليه طبيعة البدن من الملاد والناس مائلون بالطبع الجسداني الى الشهوات فيكثر اتباعهم وقتل الفضلاء فيهم وهم في ادنى مراتب الانسان لضعف القدرة الناطقة فيهم فهم في افق البهائم يمرحون شهواتهم تجذبيهم بقوة هوسهم البهيمية حتى يرتكبونها ولا يرتدعون عنها)

فهذه كلماتنا الاخيرة التي يجب ان يسمعا كل من سعى ممن يتسب للمسلمين في هدم الشريعة وبث الرذيلة والقضاء على الفضيلة .

وليعلم ان المرأة في نظرنا باقوتة لا تقوم بذهب ولا فضة جلالة وغاسة واننا لا

نواقحه على القائما في جلاب نار فساد الاخلاق والثرية التي هي صفة كثير من الرجال . لانا نريد بقلمها نافعة لان تصير كاسا حتى نخسرها مع منافعها ونقضي لاجل ذلك على الاسلام والمسلمين

الارث

ابتدا الحداد كتابه يهدم اول ركن من احكامنا الشخصية - الارث في الجاهلية واسبابه - ليس عدم توريث المرأة عندهم لاحتمار ذاتها - اخفاؤه لتاريخ الارث في الجاهلية قصدا للتضليل - الارث في الاسلام واسبابه - قسم الله الفرائض وتشدد على من يتجاوز حدودها فيها - حكم الله على من بدل ذلك معقدا له بالكفر (كالحداد) - الارث لا يزيد ولا ينقص على حسب الرقي - تناقض الحداد واضطرابه في اصول الارث يدل على جهله وعدم فهمه ما يقول - الجواب عن مسألتي التسوية اللتين ادعاهما - جهل الحداد بنفسية المسلمين وتحقيرة لهم - عدم فهمه لمقاصدهم - جهله بالاعراف - ظنه عدم كفاية النساء للاحتجاج في الميراث - احتجاجهن فعلا ونزول القرآن جوابا لهن عن ذلك

ابتدا الحداد كتابه يهدم اول حكم من احكامنا الشخصية وهو الميراث رائما بذلك تغيير ما فرضه الله تعالى ، متظاهرا بالدفاع عن المرأة ، قاصدا تسويتها بالرجل . وليس الحداد باول من طرق هذا الموضوع بل سبقه اليه كثيرون لا في القول فقط بل وفي العمل ايضا ، فان بعض الحكومات الاسلامية غيرت فرائض الارث وكان ذلك من اكبر الفتن التي ظهرت في الاسلام

ان ذلك الحادث من اعظم الحوادث في هذا الزمن وهو محدود في نظرنا من اكبر معجزات النبي صلى الله عليه وسلم حيث تنبأ به عليه السلام من نحو ما يزيد على ثلاثة عشر قرنا . ففي الحديث عنه عليه السلام (تعلموا الفرائض وعلوها الناس فاني امرؤ مقبوض وان العلم سيقبض وتظهر الفتن حتى يختلف اثنان في الفريضة فلا يجدان من يقضي بينهما) وفي الحديث (وهو اول علم يفقد في الارض)

لقد كان العلماء يتأولون رفع العلم من الأمة بموت أهله أو بعدم العمل به أما اليوم فقد ظهر أنه رفع وقدر من الأرض فعلا بتغيير أصوله وتبديل أحكامه بصراحة وهدمها . وما كانوا يظنون أن الإسلام يصل به المتسبون إليه لهذه الحالة . وها نحن أدركنا ذلك قرأنا معجزة من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ماثلة بين أعيننا فازدنا إيقانا بالإسلام وبما جاء به رسوله الأمين عليه الصلاة والسلام .

— نعم أراد الحداد أن تكون فاتحة أعماله مهاجرة أعظم الأصول التي اعتنى بها الإسلام وبأمر الله تعالى قسمتها بنفسه تعظيما لأمرها . عليها منه تعالى يتطعم المستطعمين ومكابرة المعاندين ليقطع عنهم الاعتذار التي بها يستندون . قال عليه السلام (إن الله تعالى لم يكل قسم موارثكم إلى ملك مقرب . ولا إلى نبي مرسل . ولكن تولى ربنا بيانها قسمها إبين قسم إلا لا وصية لوارث)

تلك القسمة التي قسمها الله إبين قسم هي التي يروم الحداد تغييرها وتبديلها على حسب ما يشتهي . أو على حسب رأيه الآفل وفكرة السقيم

الارث في الجاهلية

جاء في كتاب الحداد أن المرأة في الجاهلية ميراث الرجل من أخيه . وإن وارث بيت أمها هم أبناء الذكور . وليس لها من الأمر شيء .

هذه كلمته في ارث الجاهلية وإني أرى من الواجب تفصيل ذلك للأسباب الآتية فاقول :

أهل الجاهلية كانوا يتوارثون بشيئين : أحدهما النسب — والآخر العهد أما في الارث بالنسب فقد كانوا يجرمون الصفار والنساء معا وكانوا يقولون لا يرث إلا من طاعن بالرمح . ودافع عن الحوزة . وحاز النخبة

وأما بالعهد فمن وحين . الأول الحلف . فقد كان الرجل في الجاهلية يقول لغيرة دمي دمك — وهدي هديك — وتزني وارثك — وتطلب بي وأطلب بك . فإذا تناهدا على هذا الوجه فأيما مات قبل صاحبه كان للحي ما اشترط من مال الميت

الثاني التبيي - كان الرجل منهم يتبيي ابن غيره فينسب اليه دون ابيه من النسب ويرثه . وهذا التبيي نوع من انواع المعاهدة

اذا نظرنا الى اسباب الارث في الجاهلية وجدنا معناها جميعا يرجع للحماية والدفاع عن النفس . ولا شك ان ذلك ضروري بالنسبة لاهل البداوة . خصوصا وليس لهم من المنظمات ما يرد ايديهم الباغية عن بعضهم . والحق عند غالبهم في اطراف السنتم وشغار سيوفهم . فكل من العهد والتبيي الغرض منه الاعانة على الدفاع عن النفس وذلك ما قضى عليهم بعدم توريث الانثى وصغار الابناء لعدم قدرتهم على الدفاع لا عن انفسهم ولا عن اموالهم . ولا عن اهلهم . ومما يرشد لذلك قولهم لا يرث الا من طاعن بالرملح . ودافع عن الحوزة . وحاز الفتيمة . فليس عدم توريث المرأة في البداوة لاحتقار ذاتها بل لعدم قدرتها على ما يقوم به الرجال . على انهم جمعوا معها صغار الابناء في الحرمان من الارث . لما قلنا ولو كان الامر راجعا لانوثتها لقصروا الحرمان عليها . فنظام معيشتهم دفعهم لذلك الحكم ولو اعطوا الانثى والصبي حقهما في الارث لكان امر الدفاع موكولا اليها . وكذلك رد الغارات المتوالية بينهم والمتتابعة . ومن اين لهما القدرة على ذلك وهما ين ضعف الانوثة والصغر . فلو اعطوهما حقهما في الارث لكاث اربثهما غنيمة باردة للعدو ويضطران في تلك الحالة الى نصرة الرجال من اهلهم . فخير من ذلك عندهم ان يقيم المورد للرجال القادرين على الدفاع من البداية

على ان المرأة والصبي لا تسلم ذاتهما من السبي فضلا عن مالهما وبذلك يتجلى لنا وجه توريث العرب في الجاهلية للرجال الاقارب القادرين على الدفاع . او المعاهدين . او الذين يتبنونهم

ولا شك ان ما قررناه ينتج ان اسباب الارث عندهم في الجاهلية ثلاث . القرابة - والعهد - والتبيي . لا ان وارث بيت ابيه الابناء الذكور خاصة . كما قال الحداد (وان وارث بيت ابيه هم ابناؤه الذكور)

ومما يلفت النظر ان الحداد ذكر الابناء الذكور وجعل الارث لهم خاصة

ولم يقيدهم بالكبار مع ان ذلك القيد لازم لانهم هم المستحقون للارث في الجاهلية دون الصغار كما اوضحناه سابقا ، وانما حذف ذلك القيد ليتسنى له ادعاء ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدرج العرب في ميراث المرأة لانه كان غير معهود عندهم سابقا ، وان حكم المرأة ما زال يتدرج على مقتضى نظره الى ان تساوي المرأة الرجل او تاخذ ضعفه ؛ ولو ذكر ذلك القيد لقليل له . لو كان التدرج مقصودا على مقتضى دعواك لكان لازما بالنسبة للذكور الصغار ايضا حيث ان العرب لم يعتادوا توريثهم ، مع ان الشريعة الاسلامية جاءت من اول وهلة بتقرير حق الارث لهم كاملا كالكبار من باب لا فرق ، فاین هذا التدرج المزعوم ؟ ولو كان ذلك من مقاصد الشارع في الارث لدرج الصبيان ايضا ، وفي اخفاء الحداد للحقيقة من الحياة وقلة الامانة والكذب في التاريخ ما لا يمكن ان يدعي معه الحداد انه ممن توفرت فيه شروط الدفع عن روح الاسلام التي يدعي الفيرة عليها

على ان في قول الحداد ان المرأة في الجاهلية ميراث الرجل من اخيه خطأ آخر في تقرير تاريخ الارث في الجاهلية لان المرأة في الجاهلية لم يكن ارثها مقصورا على اخيه ، بل ان ابناؤه من غيرها يرثونها ايضا ، بيد ان هذا لم يكن في قبائل العرب كلها بل في بعضها اعتاد ان يخلف ابن الرجل على امرأة ابيه ، وقد كان هذا في بعض القبائل اجباريا اما في قریش فهي مباحة عندهم بالتراضي ، ولم يقرهم الاسلام على ذلك من اول الامر لانه صلى الله عليه وسلم لم يقر احدا على نكاح امرأة ابيه ولو كان موجودا عندهم ذلك كما ذكرناه ، وروي عن البراء بن عازب انه قال (مر بي خالي ابو بردة ابن دينار ومعه لواء ، قلت اين تنهب قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج بالمرأة ابيه من بعده آتية برأسه وآخذ ماله)

وها هنا يجب ان نقول للحداد ما بال النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرهم من اول الامر ويمنعهم في تحريم ازواج آبائهم كما زعمت في الارث مع ان ذلك كان معتادا عندهم في الجاهلية ايضا

واني اعجب من كلمة التدرج في الارث وجعل الصحابة مطبوعين بطابع

الجاهلية مع ما هو معلوم بالنسبة اليهم في التاريخ من ائتمارهم بامر صلي الله عليه وسلم ووقوفهم عندما حددته لهم الشريعة من غير ان تحصل لهم ادنى مشقة في تحمل ذلك

وهل يمكن ان تصور مثل هذا في اناس تازلوا عن دماهم ورضى بعضهم بان يتازل عن زوجه لمن آخا معه صلي الله عليه وسلم . وهل يرون رضي الله عنهم للمال قيمة حتى يكرهوا ان تشاركهم فيه النساء سبحانهك ربي ان مثل ذلك القول بهتان وزور

الارث في الاسلام

لما بعث الله النبي صلي الله عليه وسلم . قرر الله تعالى المسلمين الذين كانوا قليلين جدا في ذلك التاريخ على ما كانوا عليه في الجاهلية من التوارث بالنسب والعهد . ويدل على الاول قوله تعالى (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقرابون) وعلى الثاني قوله تعالى (والذين عقدت ايمانكم فئاتوهم نصيبهم) ثم زاد الاسلام في اسباب الارث امرين آخرين . الهجرة والمؤاخاة

اما الهجرة فقد كان المهاجر يرث من المهاجر وان كان اجنبيا عنه اذا كانت كل واحد منهما له مزيد اختصاص بصاحبه ومحالطة ومخالصة ولا يرثه غير المهاجر وان كان من اقرابه . وقد دل على ذلك ما قاله ابن عباس في قوله تعالى (ان الذين امنوا والذين هاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله الآية) حيث قال كانت المهاجر لا يرث الاعرابي وهو مؤمن ولا يرث الاعرابي المهاجر

واما المؤاخاة فقد آخى النبي صلي الله عليه وسلم بين اصحابه كعبد الله ابن مسعود والزيبر ابن العوام اخوة يتوارثون بها لانهم هاجروا وتركوا اقرباءهم وهذه الاحكام كانت ضرورية في صدر الاسلام قبل كثرة المسلمين وقسح مكة فلما كثر المسلمون قال الحسن انزل الله تعالى قوله (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله) فنسخ جميع تلك الاسباب . والذي تقرر عليه الاسلام ان اسباب الارث ثلاثة : النسب والتكاح والولاء

وقد اثبت سبحانه وتعالى حكم الميراث بالاجمال في قوله (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقرّبون ، وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقرّبون مما قلّ منه او كثر نصيبا مفروضا) . وسبب نزول هذه الآية على ما قاله ابن عباس رضي الله عنهما . ان أوس بن ثابت الانصاري توفي عن ثلاث بنات وامرأة فجاء رجلان من بني عمه وهما وصيان له يقال لهما سويد وعرفجة واخذوا ماله فجاءت امرأة أوس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرت القصة وذكرت ان الوصيين لم يدفعها لها ولا الى ابنتها شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجعي الى بيتك حتى انظر ما يحدث الله في امرك فنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية ودلت على ان الرجال نصيبا ، وللنساء نصيبا ، ولكنه لم يبين سبحانه وتعالى المقدار في هذه الآية فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الوصيين وقال لا تحربا من مال اوس شيئا ثم نزل بعد (يوصيكم الله في اولادكم الاية) ونزل قرص الزوج وفرص الزوجة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم الوصيين بدفع نصيب الوارثات على مقتضى ذلك

قسم الله الفرائض وتشدد على من تجاوز حدودها فيها

وحكم على من بدل ذلك معتقدا له بالكفر (كالحداد)

قال الحداد صفحة ١٦ (غير أن ارث النساء اذ كان شديد الوطأة على اخلاق الجاهلية عدله الاسلام كما في آية (يوصيكم الله في اولادكم للنكر مثل حظ الاثنتين)

ان اعظم ما يستند اليه الحداد في كتابه كلمة الجاهلية فمهما اراد ان يدعي ان الحكم يمكن تفسيره بمقتضى نظره القاصر الا ووضع اماننا كلمة الجاهلية واستوى عليها جالسا ليرينا تلك النتائج البديعة في نظره كأنه يعتقد ان الاسلام ابقى عليها وعلى اثرها . بل ان ذلك الاثر الموهوم استعمله في زماننا هذا ايضا ولو مع غير العرب . كان الاسلام الذي قضى على اعظم مدنيت العالم عجز عن الجاهلية التي هي في نظر الحداد جرم ثومة لا قدرة له على ابادتها وقسية عجز عن تحويلها وتكييفها

بالمعنى الذي ارادة للمسلمين . مع ان الاسلام طهر جميع العقول وهذبها ورقاها ولم يبق لروح الجاهلية بقية ولا لغيرها اثر كما يشهد بذلك التاريخ . لو كان ما قبله الحداد حقيقة وان القصد التدريج باعطاء الذكر ضعف الانثى لا ان القصد البت في الحكم حيث كان توريث النساء شديد الوطأة على العرب للدرج ايضا ارث الصبيان الذين لم يكونوا وارثين عند العرب في الجاهلية من باب لا فرق . لكن الشريعة اعطتهم مثل الكبار من اول يوم قدل ذلك على ان اعطاه تعالى الذكر ضعف الانثى لغرض خاص ومعنى قصده الشارع يدوم ويبقى . وان ذلك الحكم نهائي كغيره من الاحكام الشرعية التي وقع التخصيص عليها . وآيات الارث كلها متظافرة على ذلك مصرحة بان ذلك الحكم الذي اعطاه الله تعالى للمرأة والرجل لا يمكن تغييره ولا لاحد من الناس تبديله . وان من بدله معتقدا صحة ذلك التبديل كافر نابذ للدين .

ولهذا ترى الحداد اقصر على صدر آية الميراث وهو قوله تعالى (يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين) وترك بقيةا وهي قوله تعالى (آباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايم اقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما) وترك ما حتم به تعالى آية الميراث الذي هو معتبر تسجيلا نهائيا على كل من يريد تغيير احكام الارث بالآراء الساقطة والظنون الباطلة وهو قوله سبحانه (تلك حدود الله . ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها وذلك الفوز العظيم) ومن عص الله ورسوله وسعدى حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين)

نعم اقصر الحداد على صدر آية الميراث ظنا منه انه بذلك الاقتضاب الذي هو من طريقة الرهبان في نشر الديانة للمسيحية . وفي عدم ذكر الآيات الموالية الواردة في تثبيت احكام الارث وتقديرها يمكنه الوصول الى قصده من قلب الحقيقة . والا فلم لم يذكر الا صدر الآية . كانه لم يرد في الاثر سوى ذلك . على انه لو تأمل في كون الآية مصدرة بلفظ يوصيكم الذي فيه من الابلية ما لا

يوجد في لفظ بامرکم او يفرض عليكم لعلم حقيقة الواقع اذ اصل الايحاء الايصال
فمعنى اوصاني اوصاني الى علم ما احتاج الى علمه فكان تقدير الآية . يقول الله لكم
قولاً يوصلكم الى حقوق اولادكم بعد موتكم

ولا شك ان اللفظ الذي يدل على ان الله هو الموصل الى حقوق الاولاد
يفيد طلب حصول ذلك الحكم بسرعة مع كمال الاهتمام وذلك لا يبقى معه قول
لماند ولا خلاف لمخالف . زيادة على كون الوصية التقدم للغير بما يعمل به مقتربا
بوعظ وفي قوله تعالى بعد ذلك (اباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا
فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما) اعظم شاهد على ما نقول اذ تلك الآية
التي ذكرها الله في اثناء بيان فرائض الارث اكبر رادع لكل من يتوهم ان القسمة
لو وقعت على غير الوجه الذي قسمه الله ونص عليه لكانت احسن وانفع او اصلح
فانكر سبحانه على كل من يخطر بباله خلاف ما جاء في الكتاب المنزل بالحق مشيرا
الى قصور اذهان اولئك القاصرين . فكانه تعالى قال عقولكم لا تحيط بمصالحكم
فلا تعلمون من هو افع لكم ممن يرثكم من اصولكم وفروعكم فانتركوا تقدير
الموارث التي تستحسنونها بقولكم ولا تمعدوا الى تفضيل بعض وحصرمان بعض .
وصكونوا مطيعين لامر الله في هذه التقديرات التي قدرها الله سبحانه فانه العالم
بمغيبات الامور وعواقبها ووجه الحكمة فيها قدرة ودبرة وهو العليم الحكيم

واكد ذلك سبحانه بما حتم به آية الموارث من قوله تعالى (تلك حدود الله)
الاية . فكان مما قرره تعالى ان تلك الاحكام الواردة في شان الارث والتي بينت في
الآيات المتقدمة ومن بينها حكم الذكر الذي اعطاه الله سبحانه ضعف الانثى . هي
حدوده وشرائعه وتفضيلا وشروطه التي لا يجوز للكلف ان يتجاوزها الى غيرها
مرغبا لمن اطاعه في ذلك بالجزاء الا وفي والفضل العظيم وجنات النعيم . مخوفا من
عصاه وعصى رسوله فيما امر به من احكام الموارث وما فرضه فيها من الفرائض
بان لم يؤمن بما جاء عن الله في قسمتها . ولم يرض بذلك واستحل تغييرها بان
يدخله ناراً خالداً فيها جزاء كفره مع العذاب المبين

فهل بعد هذا البيان والإيضاح من الله وإبلاغ الحجة على هذا الوجه للحداد وامثاله ان يقولوا بتغيير الفرائض التي فرضها الله للمسلمين وتبديلها بدعوى مسابقة الزمان ، وان ذلك مما يجيزه لهم الدين الاسلامي الا ساء ما يحكمون .

ولا شك ان من يعلم الحكمة في جعل حظ الذكر كحظ الاثنتين الراجعة الى احتياج الذكر للاتفاق على نفسه وعلى زوجته بخلاف الاثني فانها تتفق على نفسها فان تزوجت كانت فققتها على زوجها يتحقق معنى العدالة الالهية ، ويدرك بقاية الجلاء ان الله تعالى اعطى الذكر تلك المنحة رعاية لذلك السر العجيب الذي لا يدركه من اعصى بهيرته وسلبه التوفيق والايمان

وبهذا الاعتبار يكون نصيب الاثني من الارث اكثر من الذكر في بعض الحالات بالنسبة الى فققاتها ، زيادة على كون الذكر هو المطلوب باعطاء المهر اليها فيكون ممن يدفع باليمن ما يقبضه باليسرى ، خصوصا وان الذكر مطلوب لولده واهله واقاربه على مقتضى بيان معلوم في الشريعة الاسلامية عكس الاثني ، على انه لا دخل للرقى المزعوم في امر الارث ولا للتأثر بالجاهلية بالرغم على ان روح الجاهلية انما توجد في فكر الحداد خاصة فهو الذي جمع بين الجهل والجاهلية

لو كان امر الارث يزيد وينقص كما يزعم على حسب الرقى والتقدم لما راينا الامة الاقلية التي هي من ارقى الامم الاروية تورث اكبر افراد العائلة وتحرم من سواها ولا تراعى في ذلك علما ولا رقيا ولو كانت ذلك القسم يدل على سقوط الامة او يضربها لما راينا الامة الاقلية تبشر القسمة على ذلك الوجه ، فهل ان نساءها ليست فيهن الثقافة الكافية للدفاع عن حقوقهن ؟ او ان رجال الاقلية متأثرون بروح الجاهلية الاولى التي لا تهاب العرب في نظر الحداد ! ولو اظهروا واطهرت شريعتهم العدل التام والحكمة البالغة

على ان الامر لو قرن بالثقافة وقسم بين البشر على حسب المعلومات ونظر فيه للأفراد لا للجماعات لكانت الاحكام غير ممكنة الضبط والتحرير . بل ان الحداد ربما قلنا انه لا يستحق بمقتضى معلوماته التي وصل اليها ان يحصل على قوته بل

حتى على استشاق الهواء وشرب الماء لكن قسمته بيد الله والرزق مفاتيحه عنده يرزق من يشاء بغير حساب ، فالارزاق بيد الله ولا دخل للقوة والضعف فيها ولا للرقى والاضطط ، وذلك من اعظم الادلة على ان الاله له في الخلق سر خفي ليس ينكشف

يد ان السر الذي في قضيتنا قد كشفنا عن بعضه ، واجتهدنا في الوصول الى تحصيل قطرة من بحره وحكمه سبحانه الباهرة التي لا يمكن مثل عقولنا ضبطها وتحقيقها في كل حكم من احكامه شهود عدل على عظم قدرته الباهرة وعدائه ، فهو الذي يضع الامور في مواضعها سبحانه احكم الحاكمين

تناقض الحداد واضطرابه في اصول الميراث

يدل على جهله وعدم فهمه ما يقول

جاء في اول صفحة ١٧ من كتابه ان الاسلام مهما كان حكيما في التدرج بحقوق المرأة حتى لا يبلغ بها الكمال بسرعة خطيرة ، فقد كاف مع ذلك شديد الوقع على المسلمين غير محتمل - ثم قال في الصفحة نفسها ، للاسلام عنده اذ قرر حفظ المرأة دون حفظ الرجل - وقال في آخر صفحة ١٦ ، لكنه قد تساوت المرأة الرجل في احوال كميراث الابوين مع وجود الولد وكذلك ميراث الاخوة في الكلاله

ثم قال في آخر صفحة ١٧ ، وبعد ذلك فالاسلام لم يقرر نزول ميراث المرأة عن الرجل كاصل من اصوله التي لا يتخطاها فقد سواها في مسائل كالمسألين السابقين بل قد ذهب معها اكثر من ذلك فجعل حفظها اوفر منه في مسألة ميراث الابوين (مع الزوج والزوجة) كما هو ظاهر آية (فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلامه الثالث) على ظاهر الآية وما يقوله ابن عباس

ان من ينظر في تلك الالكلمات التي جاءت في كتاب الحداد يحكم من اول وهلة بان الرجل عديم الفهم ، عديم الادراك ، وان مقصده او مقصد سادته ومرشديه هو الوصول الى هدم الشريعة ليس الا ، ولو بخليط من الاغلاط ومزيج من الخطأ والصريح ، ولا يمه ما اتى به من التناقض والتضارب اللذين لا يصدران من ضغاه

المقول فضلا عن يزيد ان يصور نفسه بانه من الشرعين والمتفلسفين في احكام الدين .

اذ ينما نرى الحداد يسعى في تسوية المرأة بالرجل لان الاسلام اعطى للذكر ضعف الاشئ ولم يرق له ذلك ولم يفهم حكمته - وينما يقول ان الاسلام يسعى للمرأة تدريجا حتى لا يبلغ درجة الكمال بسرعة - وينما يقول ان ذلك شديد الوقع على المسلمين غير محتمل - وينما يقول ان للاسلام عذرة اذ قرر حفظ المرأة دون حفظ الرجل

واذا بالحداد يقول في الصفحة نفسها . ان الاسلام لم يقرر نزول ميراث المرأة عن الرجل كاصل من اصوله فقد سواها في مسائل بل قد ذهب معها اكثر من ذلك فجعل حفظها اوفر منه . فكيف يمكن ان يتفق هذا الكلام مع التدرج الذي يزعمه في حق حكم المرأة في الميراث . واين هذا من قوله قد كاف ذلك شديد الوقع على المسلمين غير محتمل

وبذلك وقع الحداد بين مطرقته وسنديانه . او بين امرين عظيمين . فهو بذلك ملزم بان يقول - اما بتفضيل الذكر والحاق الاشئ به على سبيل التدرج وهذا ما في الكتاب يخالفه - واما ان يقول بان المرأة قد سلوت الرجل او اخذت ضعفه وهذا لا يساعد التدرج الذي يدعيه

لقد كنت استغرب وصف بعضهم لرجل بانه يخلط من اربعة اوجه : يسمع غير ما يقال له . ويحفظ غير ما يسمع . ويكتب غير ما يحفظ . ويحدث غير ما يكتب . حتى رايت تلك الكلمات مكتوبة في كتاب الحداد فعلت ان الرجل لم يقل الا حقا فيما وصف به ذلك المسكين قتل سبحانه الله وخلقه ما لا تعلمون . بل ذكرتني تلك الاقوال في شهادة بعض الموسوسين عند جعفر بن سليمان حيث قال في شهادته على رجل : اصلحك الله ناصبي . رافضي . قدرتي . مجبر . شتم الحجاج ابن الزبير الذي هدم الكعبة على علي بن ابي سفيان . فقال له جعفر لا ادري على اي شيء احسدك . اعطى عليك بالقلالات . ام على معرفتك بالانساب . فقال : اصلح الله الامير ما خرجت من الكتاب حتى حذقت ذلك كله

ونحن كذلك لا ندرى على أي شيء نحسد الحداد المشرع الخطير بعدما رأينا قال تلك الأقوال ، أعلى عليه بتدريج الشريعة للمرأة ؟ أم على شدة وقع ذلك التدريج على المسلمين وعليه بتاريخ ذلك ! أم على قوله إن الإسلام سوى المرأة بالرجل في عدة مسائل من الميراث ! أم على قوله إن الإسلام قرر للمرأة ضعف الرجل !

فالحداد بينما كان يريد التدرج للمرأة وقع من درج سلبه للموهوم تدفمه التسوية التي قررها باليمين وأخذ الآتي ضعف الذكر بالشمال ، فلم يبق من أغماؤه إلا وقد وجد ثلاثة أصول أتبعها صريح كلامه !

وعوض أن يبحث الحداد عن حكم الشريعة وأسرارها للوصول إلى نتيجة حقيقية أخذ يستدل بالتسوية وأخذ الآتي الضعف على أرجحيتها فناقض دعواه التدريج تمام المناقضة

الجواب عن مسألي التسوية اللتين ادعاهما — أما المسألة الأولى من مسائل التسوية التي يدعيها بين الذكر والآتي ، أو بين الأم والأب مع وجود الولد ، فليست فيها تسوية بين الذكر والآتي ، لأن ذكر الأب مع الأم ليس للمساواة ، إذا الأم كما هو بمقرر معلوم ترث بالفرض فقط بخلاف الأب فإنه يرث بالفرض والتعصيب ، وقد صرح القرآن بأن الأب يأخذ ضعف الأم غير مراعاة التسوية في قوله تعالى (فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث) أي ولأبيه الثلثان لانحصار الارث فيهما ، وبذلك دخل الأبوان في قاعدة للذكر مثل حظ الأنثيين

وليس أخذ الأب السمس مثل الأم في بعض الصور لمساواتها له بل لعدم تمكن الأب من استعمال الحالة الثانية التي ميزة الله بها على الأم وهي الارث بالتعصيب لعدم وجود بقية يأخذها ، أما لو وجدت بقية كما إذا هلك هالك وترك أمًا وأبًا وولداً هي بنت فإن الأم تأخذ السمس والبنت النصف والأب الثلث بالفرض والتعصيب وهو ضعف فرض الأم ، فظهرت مزلة ذكوره ، وأما المسألة الثانية من مسائل التسوية في الارث التي ادعاهها في ميراث الاخوة في الكلاله وفق ما جاء في قوله تعالى (وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السمس فلن كانوا

اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) فان تلك الدعوى لا تتم الا اذا كانت الانوثة والذكورة معتبرة في الارث اما في تلك المسألة التي ذكرها فالنسوبة بين ولد الام ذكرهم واتاهم لكونهم يرثون بالرحم المجرد فالقربة التي يرثون بها قرابة اثنى فقط وهم فيها سواء فلامعنى لتفضيل ذكرهم على ائناهم ، وبعبارة اخرى فان الاخ من الام يأخذ في الكلاله السلس . وكذلك الاخت لا فرق بين الذكر والاثنى لان كلا منهما يصل محل امه فاخذ نصيبها — واذا كانوا متعددين اخذوا الثلث وكانوا فيه سواء لا فرق بين ذكرهم وائناهم لما ذكرنا من العلة

وبدل على رعاية هذا المعنى ان حكم ما عدا الاخوة للام من الاشقاء او لاب جرى فيه الشارع على مقتضى الاصل المعروف من كون الذكر يأخذ ضعف الاثنى لعدم وجود السبب المقرر في الاخوة للام القاضي بنسوبة ذكرهم مع ائناهم ويرشد الى ذلك الحكم قوله تعالى (وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الاثنتين)

ومن هنا نعلم السر في عدم تقييد الحداد الاخوة بكونهم لام عندما اراد النسوبة بينهم حتى يتوهم من لا يعرف الفرائض ان ذلك الحكم عام بالنسبة لعموم الاخوة سواء كانوا لام او اشقاء او لاب قصدا للتشكيك والتضليل واخفاء للتعليل الذي اشرنا اليه . على ان في قوله ان الله جعل للاثنى ضعف الذكر كما هو ظاهر قوله تعالى (فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فلامه الثلث) ما يزيد مقصدا من اخفاء الحقيقة ظهورا لان الآية ظاهرها بل صريحها على خلاف ما يدعيه اذ قد بينت الحالة الثانية من احوال الابوين وهي حالة ما اذا لم يكن مع الابوين احد من الاولاد ولم يكن هناك وارث سواهما وهو المراد بقوله تعالى وورثه ابواه الظاهر في انه لا وارث لهما سواهما . لا ان ظاهرها وجود وارث آخر من زوج او زوجة كما يدعيه ويزعمه قصد الوصول الى كون الاثنى اخنت (اكثر من الذكر) او ضعفه . وقد اداه للوصول الى مقصده الذي هو اخذ الاثنى ضعف الذكر والذي كانت عاقبته وبالا عليه وبرهانا ساطعا على قصوره وعدم فهمه لما يقول كما اوضحنا سابقا . ان اشر الى قول ابن عباس المخالف لما عليه جمهور الصحابة والعلماء . ونحن لا يهمننا

بعد ما بيناه ما اذا كان الحداد يعتبر نفسه اثنى او دونها فان من امنائهم (استوق
الجمل) اي صار الجمل ناقة

جهل الحداد بنفسية المسلمين - تحقيرة لهم - عدم فهمه لمقاصدهم
- جهله بالاعراف - ظنه عدم كفاية النساء للاحتياج في الميراث -

احتجاجهن فعلا ونزول القرآن جوابا لهن على ذلك

جاء في صفحة ١٧ ان الاسلام كان يتدرج بحقوق المرأة ومع هذا كان شديد
الوقوع على المسلمين غير محتمل ومن ثم نشأت عادة تحجيس الاب ماله على الذكور
قط ويكون للثلاثي حق مؤنتها ما دامت في بيت ابيا وهو تملص منهم من فريضة
الميراث التي فرضها الاسلام للمرأة . واقضاء لحق الجاهلية

كتب الحداد على نفسه استنقاص شرعة الاسلام ولم يكفه ذلك فعمد الى
استنقاص كل عمل يصدر من مسلم . بل تجاوز ذلك الى ثلثه بنسبه الى التاثر بروح
الجاهلية ومفارقة جماعة المسلمين . وحاول بكل قواه تخريب اعمالهم واقوالهم على
حسب ما يشتهي ويمليه عليه غرضه المعلوم

وفي نسبة الحداد المسلمين الى عدم تحمل تدريج الاسلام للمرأة الذي يزعمه
حتى صاروا يحبسون اموالهم على الذكور ليتخلصوا من فريضة الميراث واقضاء لحق
الجاهلية ايضا . ما لا يحتاج معه الى بيان مقصده وإيضاحه

ان دعواه تحجيس المسلمين لاموالهم على الذكور خاصة زورمين لاتا اذا رجعنا
الى تصرفاتهم وجدنا منهم من ليس له مال يوقف . ومنهم من له مال يوقف وهؤلاء
غالبيتهم لا يحبس اصلا

ثم ان من يقف ماله من المسلمين . منهم من لا يكون له ولد اصلا . ومنهم من
له ذكور فقط . ومنهم من له اناث فقط . ومنهم من له اناث وذكور . فما يصدق
به كلام الحداد انما هو خصوص صورة ما اذا كان المسلم مال صالح لان يوقف
واولاد اناث وذكور . واذا قلنا ان هذه الحالة قد يقع الوقف فيها من البعض تارة على
الاناث والذكور واخرى على الذكور فقط واحيانا على الاناث فقط . نجد القسم
الذي اراد ان يستدل به الحداد على عدم تحمل المسلمين لاحكام الميراث اقضاء لحق

الجاهلية لا يكاد يذكر لقلته في الواقع وتدرته . فكيف يمكن والحالة ما ذكر ان ينسب الحداد لعموم المسلمين ذلك مع انهم في الحقيقة برآء منه على ان هذا القسم نفسه الذي يقع الوقف فيه على الذكور دون الاناث لا يمكن للحداد ان يدعي فيه ان قصد الواقف التخلص من فريضة الميراث الامر الذي لم يتصد مسلم من المسلمين مع كون الاسباب المقتضية لذلك كثيرة . ومن اهمها قلة مروءة الاصهار الذين يتزوجون النساء طمعا في اموال آبائهن غالبا حتى اذا مات الآباء قلموا بكل عمل ديني . وفعل قبيح ربما آل فيه الامر الى فساد نظام العائلة الذي يحافظ عليه اصول ويؤملون من وراء ذلك بقاء ذكركم ببقاء ابنتهم . واعظم قرينة يستدل بها على ذلك القصد ما نبشاهده في غالب الاوقاف التي يرجح فيها الذكر على الانثى من اشتراط التاميم والخلو عن الزوج في استحقاق الانثى وليس لروح الجاهلية التي قبرها الاسلام ادنى تأثير عليهم وان ما يفعله هؤلاء الافراد القليلون ليس بالشيء العظيم الذي يحمل على كاهل عموم المسلمين خصوصا وان في الامم الاخرى من يقف امواله على الحيوانات العجم وترك اهله عالة يتكففون . بل ان بعضهم يقف امواله الطائلة على الفساد والفجور .

قد رأينا كثيرا من افراد الامم المتقدمة وقفوا اموالهم على الكلاب . وبعضهم على العاهرات وبعضهم وقف وقفاً على شرب الخمر والرقص حول قبرة فبم يتأول الحداد عملاً مثل هذا ؟ وهل للجاهلية تأثير على امثال اولئك الافراد الذين لا علاقة لهم بالعروية اصلاً

على ان عرف اهل القبروان التحجيس على الانثى بشرط تزوجها عكس ما يعرفه الحداد في اهل البادية . ولو كان للجاهلية كما يدعي تأثير على ارواح المسلمين لكان اهل القبروان اولي بذلك اذ هم اقرب للعروية من غيرهم . وهذا مما يدل على جهل الحداد بالاعراف حتى بالنسبة للدين المشهورة في البلاد التي يقطن فيها فضلا عن البلاد الاخرى التي يسكنها عموم المسلمين . ومن كان عجبها مثله يلزمه ان يكون عارفاً بها ومحيطاً بجميعها حتى يرشد عن بصيرة ويتكلم بحق اما دعوى الحداد لكون الاسلام كان يتدرج بالمرأة في مسألة الميراث وتصريحه

المرات العديدة بان المرأة لم تكن فيها اهلية الاحتجاج على تلك الاحكام الواردة في حقها فمحظ خور وجهل لان العلماء اثبتوا انه لما انزل الله احكام الميراث وفصلها ، وبين فيها ان للذكر ضعف الاثني احتج النساء ، وقلن نحن احوج الى الزيادة من الرجال لانهم اقدر على المعاش ، وقالت ام سلمة رضي الله عنها : ان الرجال يغزون ولا تنزرو ولهم ضعف ما لنا من الميراث فلو كنا رجالا غزونا كما غزوا واخذنا من الميراث مثل ما اخذوا فنزل قوله تعالى (ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض) فكان القول الفصل في القضية وبه قول : ه قطعت حبيزة قول كل خطيب »

الرق

تكلم الحداد على الرق في موضعين - قصد بذلك الوصول الى قوله ان الاسلام ابطل الرق جملة واحدة لتسوية المرأة بالرجل وهدم الشريعة - كلامه يقتضي ان العرب اصل في الاسترقاق وغيرهم تبع - ليس الاسترقاق معروفا منذ الحروب بل هي مظهرة له فقط - من الاسترقاق الحفي ما يعامل به اصحاب رؤوس الاموال العملة - سوى الشارع بين الطبقتين بخرضية الزكاة - الزكاة تجري في الاموال الخفية بخلاف الضرائب الدولية - بذلك قضى الاسلام على الفوضى وحزازات النفوس - لو عمل الاشتراكيون بمواعيد لفازوا - الاسلام قاد الناس الى الحرية بالسلاسل جاء في كتاب الحداد ان الاسلام ابقى على الرق ولم يعط فيه حكما نهائيا لكونه تعيش به البيوت الكبيرة في نوع من حياة العزة تاصل فيها بالوراثة فصعب على الشريعة نقض هذا الامر وهي تريد ان تجعل من تلك البيوت صفا كبيرا يساندها بالمال والرجال لتبليغ الاسلام وحرب من يكيد له ويقف في طريقه كما ذلك بصفحة ٢٠ وجاء في صفحة ٢٣ ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستطع في حياته ان يبت في الرق ، وكذلك في الطلاق الذي جعله الله يد الرجل ، وتعدد الزوجات وجاء في صفحة ٧٠ - ٧١ من خاتمة القسم التشريعي ان الرق اتسعت رؤوس اموال الاتجار به وقد مرت على المسلمين قرون عديدة وهذه حالهم في اطراد من غير ان يعرف ما قال الاسلام او اراد حتى جاءت المدنية الأوروبية وبسطها سلطانها على

المسلمين أمكنها ان تمنع رق الفرد قانونا وتبطل اسواقه التاريخية فيستريح الانسان من هذا القيد الثقيل

وجاء في صفحة ٢٣ انه كما ساذق للاسلام ابطال الرق جملة واحدة كذلك يسوغ ان تتم المساواة بين الرجل والمرأة في الحياة وقوانينها
واشار في صفحة ٢١ الى ان غير العرب من الامم ايضا تسرق الاسارى من اعدائها في الغارات والحروب

اذا نظرنا الى ما قاله الحداد في الرق وجدنا قد اعتنى به عناية خاصة وتكلم عليه في موضوعين . الاول في قسم الارث . والثاني في خاتمة القسم التشريعي
فاناد في القسم الاول ان الرق كان عاما وان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستطع في حياته ان يبت في الرق . واناد في خاتمة القسم التشريعي ان المدنية الأوروبية بسطها سلطتها على المسلمين أمكنها منع الرق . بعد ان مرت على المسلمين قرون عديدة من غير ان يعرفوا ما قال الاسلام او اراد .

وبعبارة ادق واوضح ان ما لم يستطع النبي صلى الله عليه وسلم ان يبت فيه لاحترامه البتوت الكبيرة ولا المسلمون من بعده لحملهم . بت فيه الأوروبيون ومنعوا لما بسطوا سلطتهم على المسلمين .

وغرضه من ذلك كله ان يحصل على تلك النتيجة وهي قوله انه كما ساذق للاسلام ابطال الرق جملة واحدة كذلك يسوغ ان تتم المساواة بين الرجل والمرأة في الحياة وقوانينها الذي غايته هدم الشريعة وتقويض صرحها المجيد ولا يهيمه ان كفر او كان من الجاهلين . لا يهيمه الاقتراء ولا يكبر على لسانه ان يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين عجزوا . وان الأوروبيين قدروا على ذلك بعد ان بسطوا سلطتهم على المسلمين مفرغا ذلك في قالب البشماتة بنا مظهر استحقاقه لتسلط الأوروبيين على المسلمين

على ان في قوله ان غير العرب من الامم تسرق الاسارى من اعدائها ايضا في الغارات والحروب تصريح بان العرب او المسلمين هم الاصل في الاسترقاق وغيرهم تابع اليهم في ذلك . ولا ادل على ذلك من قوله (ايضا) ومن ادعائه ان الامم الاخرى تسرق اعداءها في الغارات والحروب مع ان ابواب الاسترقاق عندهم اوسع من ذلك

بكثير بدون أن يلاحظ اختلاف القصد من الاسترقاق وعدم الاعاق بيننا وبينهم في معاملة الارقاء .

لهذا فاني ارى من الواجب ايضاح القضية وتحليلها حتى تتجلى الحقيقة ولا تبقى تحت طي الغموض والكتمان فاقول :

الاسترقاق سنة شائعة عند جميع الامم لا فرق بين كونها في الحضارة او البدواة . وقد قال المؤرخون انه معروف منذ القدم لانه نتيجة الحروب وهي معروفة من بدء الحليقة وهذا الامر مما لا ريب فيه ، غير اننا اذا نظرنا الى الحقيقة رايانا الاسترقاق يرجع الى تاريخ ابعد من تاريخ الحروب ، وذلك منذ وجود الانسان وقبل ان تظهر آثار الحروب وتبعث في النفوس الشرور والمداوات .

اجل ان الاسترقاق وجد منذ قيل ان الانسان مدني بالطبع يحتاج الى ابناء جنسه فليست اعانة الناس لبعضهم الا ضرب من ضروب الاسترقاق الحسي يزداد ونموكلما ربح الفرد على اخيه وعظمت قوته ، وليس العملة الارقاء لاسحاب رؤوس الاموال الذين يسخرون الضعفاء ويضربون الاموال الطائلة جورا على انفسهم واصدقائهم بل على جميع شركائهم المدنيين ، وذلك مما احدث التفرقة بين الطبقتين ، وكان سببا في وجود الفوضويين والاشتراكيين المتطرفين ، وهذه الحالة اكثر رواجاً من الاسترقاق بالمعنى المعروف وهي موجودة بين عموم افراد الشعوب ، فالقضاء على مثلها اوكد لان جميع الناس يتقلبون فوق بساط اسرها ولهذا بادرت الشريعة الاسلامية الى حل تلك القضية وجعلتها في مقدمة اعمالها فجعلت للفقير نصيبا مفروضا من مال الغني وقدرته بنسبة اثنين ونصف في المائة وكان الغرض من ذلك التوفيق بين الطرفين وازالة الحقد والضغينة التي قد تحدث بينهما . ففي فرض الاسلام للزكاة عمل نافع مفيد جدا في ذلك السبيل ، واصل بذلك اصلا عظيما من اصول الاشتراكية الحققة ولم يترك بسببه للمسلم حقاً في التطرف ولا وجها للدخول في عداد الفوضويين ، اذ قد تكفل بالدفاع عن حقوقه وضرب له بسهم معلوم في مال الغني ، زيادة على كونه رغب في مواساة الفقراء ومجايلتهم .

ان ما تستخلصه الامم ليس معائلا لما قرره الشريعة لان ذلك يتعلق بالتجارة

والاموال الظاهرة . واما الزكاة في الاسلام فملاقتها بالذهب والفضة والاموال الخفية التي لا يعرفها الا اربابها

على ان الزكاة لا يمكن ان تقاس بسائر التبرعات التي نشاهد منها كثيرا من اصحاب الاموال ذوي المروعات لان اولئك وان لم يتبعوها بلان والاذى لكنهم لا يرونهم مقروضة عليهم وعلى تقدير انهم يرون وجوبها عليهم بمقتضى الانسانية . فان يد الفقير هي السفلى . ويبقى اثر ذلك في نفسه . واما ما فرضه الاسلام فان الفقير ياخذ بصفة كونه مستحقا له ويجب على الغني ان يدفعه اليه . وليس له في ذلك فضل بل المنة كلها لله تعالى .

ومن هنا قال بعض العلماء ونحن نشاركهم في ذلك القول ان الاشتراكيين في العالم لو عملوا بقواعد الاسلام لوجدوا ضالتهم وحققوا متمناهم بشيء وقعت تجربته وثبتت صلوحيته .

هذا بعض ما حاول الاسلام عمله في سبيل الضعفاء وفك قيود الفقر والذل من رقاب الفقراء وتلك النفسية نفسها وتلك المبادئ العادلة سار في سبيل الدفاع عن الارقاء . فبينما كان الرقيق مضطهدا مهظوم الجانب . جاء الاسلام واعطاه من الحرية ما لم يحلم به افراد كثيرون من الامم التي تدعي الحرية بل جعل له حقوقا عظيمة قادة اليها بالسلاسل كما يشير الى ذلك حديث البخاري وهو قوله صلى الله عليه وسلم (عجب الله من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل) وليس اولئك القوم الا اسرى الحرب والارقاء . وما وصولهم للجنة الا بعد اجتيازهم على جسر الاسلام واحتمائهم بجمي عدالته على ان تقس الاحكام الاسلامية جنة يقادون اليها هذه كلمة صغيرة اشرنا بها الى انواع الرق ثم نلفت نظرنا الى الكلام على الرقيق الحقيقي ذاكرين ما تعامل به بعض الامم مقتصرين على بعض من يمنا امرهم اكثر من غيرهم لتظهر آثار الحقيقة بالمقابلة فنقول :

الرق عند الرومان

ليس الاشتقاق عند الرومان نتيجة الحروب والغارات فقط كما زعم الحسداد

بل ان اسباب الاسترقاق عندهم ثلاثة . فقد كانوا يستعبدون اسارى الحرب - ويستعبدون اولاد الاماء - ويجردون الاشخاص المدنيين من حريتهم فيصبحون بذلك من الارقاء . زيادة على كونهم يسرقون الاطفال لبيعهم . والنساء للتسري ولتقديمهن الى الجيش . . .

وقد كانوا يعاملونهم بغاية الشدة والتلظة وكانوا يعرضونهم في الاسواق فوق حجر عال ويبيعونهم علنا بالزائدة . وليس لهم من الحقوق المدنية شيء حتى كانت للسيد حق ابقاء عبده والاجهاز عليه بالقتل . وليس لاحد حق الرقابة عليه في المعاملة . فيعاملونهم بجميع انواع الظلم . والحجور والاعتساف . وقد فقدت العاطفة الانسانية . ويثقلونهم بالحديد . ويجبرونهم على الاعمال الشاقة . وضعون لهم الاجسام الثقيلة في ايديهم وضربونهم بقساوة الى ان يفرقوا الحياة .

وقد ذكر بعض العلماء ان قوانينهم نصت اخيرا على وجوب احسان معاملة الارقاء حيث تلطفت طباعهم بمرور الايام لكن ذلك الاحسان لا يكاد يذكر في جانب العدل والانصاف الذي متع به الرقيق في الاسلام . ولو رجعنا الى الحقيقة لامكننا ان نقول ان تلمظ طباع اولئك القوم في معاملة الرقيق سرى اليهم من معاملة المسلمين للارقاء فالفضل في ذلك عائد للإسلام . على انه لا معنى في اصدار القوانين وادعاء العدالة ما دام القوي لا يعمل بها في مصلحة الضعيف فليست دعوى التلطيف مما ينقص من الشدة شيئا بل ربما كان سببا في زيادة ارهاقه . خصوصا وأن ذلك الاحسان بعد تلك الشدة العظيمة في المعاملة والقساوة انما ينقص من الجور شيئا جزئيا وما يبقى يكفينا لان نقول ان معاملتهم لاولئك الضعفاء من اعظم المظالم واقساها على البشر .

ويوجد عند بعض الامم في القديم ان الحر اذا تزوج بريقة وقع في الاسترقاق مثل امراته . وكذلك الحرة اذا تزوجت بريقها فقدت حريتها . بل ان بعضهم تشدد في تزواج الاحرار بالارقاء حتى نص قانونهم على ان المرأة اذا تزوجت بعدها فمقايها المحرق حين .

الرق عند الامم المعاصرة

كان الاسترقاق عندهم شائعا . وهم اشد الناس تراميا عليه . واقسامهم معاملة للرقيق . وكان للارقاء عندهم قانون خاص بهم يدعى بالقانون الاسود . ومما جاء في قانون عام - ١٦٨٥ - ان الزنجي اذا اعتدى على احد الاحرار او ارتكب جريمة السرقة عوقب بالقتل او بعقاب بدني اخر . وان العبد اذا ابق عوقب في المرة الاولى بصلب اذنيه . وفي الثانية بالكي بالحديد المحمي . واذا ابق ثالثة قتل . وقد كان قتل الابق معمولا به في اقلتييرا . ونصت قوانينهم على ذلك . بل ان الاذابة لم تبق مقصورة على الرقيق وتناولت تعلم من لم يكن ابيض اللون حتى ان بعض الممالك حجرت على ذوي الالوان ان يدخلوا اليها لطلب العلم .

الرق في امريكا الجنوبية

كان الرق عندهم على غاية من الشدة والقساوة ومما صرح به قانونهم ان السيد حق استحياء عبده واماته . وجبروا على الاسود الخروج من الفيطان والطواف في البلد الا باذن خاص . واذا خرجوا ولو بالاذن وبلغوا سبعة كان للابيض جلدتهم

الرق عند النصارى

لم تحرم الديانة المسيحية الرق . وقد صرح بولس احد حواربي المسيح بوجود احترام العبيد لمواليهم وخدمتهم . ونص على ان تلك اوامر المسيح . ووصم بالجهل كل من يقول خلاف ذلك .

وقد اوصى الحواري بطرس الارقاء في رسالته بان يخضعوا لمواليهم ورضخوهم وقررت ذلك جميع كنائس النصارى ولم تعارض فيه اصلا . وكذلك كل من جاء من بابواتهم وقديسهم فانهم لم يروا حرجا في استقرار الاسترقاق . حتى قال بعضهم ان من حق المحارب المنتصر قتل المهزوم فان استعبده واسترقه فذلك فضل منه ومنه . وبقي الاسترقاق معتبرا مشروعا عند المسيحيين الى القرن التاسع عشر . ويؤيد ذلك ما جاء في دائرة معارف لاروس حيث قال (ان رجال الدين الرسميين

يقرون على صحة الاسترقاق ويسلمون بشرعيته) ثم قال (ولم تنس في ابطاله الا التوراة القر نسايوة التي قضت بان الناس جميعا سواء في الحقوق والواجبات)

الرق في الاسلام ولمن يكون

كلمة موجزة فيما كان يعامل به الرقيق لتظهر المزية بالمقابلة - قطرة من بحر شفقة الاسلام ومعاملتهم للارقاء من السنة وآثار الصحابة
 ابلغ الاسلام الاسترقاق وجعله مخصوصا بالكافر المحارب . غير ان الحرب انما تعتبر شرعية اذا كانت الدعوة للاسلام قد بلغت الكفار المحاربين قبل وقوع الحرب او طولوا باعطائه الجزية فاذا بلغت المحاربين الدعوة واحتاروا الاسلام صاروا المسلمين اخوانا لهم ما لهم وعليهم ما عليهم لا تفاضل بينهم بالالوان ولا بالاجناس . ولا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي الا بالتقوى وطاعة الشارع فيما امر به ونهى عنه . وان امتنعوا من الاسلام واحتاروا الجزية التي هي عبارة عن ضريبة بسيطة يطونها في مقابلة حماية ارواحهم واعراضهم واموالهم وتأمينهم على دينهم وعقائدهم . وكناهم كان لهم ذلك كله ويجب على المسلمين الوقف بذلك وان لم يقوموا بتلك الواجبات فلاحق لهم في اخذها منهم بل ان سيدنا ابا عبيدة بن الجراح رضي الله عنه رد ما اخذه من اهل بلدة في مقابلة حفظهم لما اراد هلة جنوده الذين كانوا يحمونهم لمواجهة العدو في مكان آخر . وزيادة على ذلك فان تلك الضريبة البسيطة تسقط بالموت والاسلام بل حتى بالتكرار ايضا

هذه اصول اساسية جعلها الاسلام تتقدم الحرب مع الكفار من اعدائه فاذا لم يرض المحاربون بجميع ذلك قاتلوهم . واذا غلبوهم عاملوهم بالرحمة والشفقة للممور بهما في الشرع في معاملة الاسرى . ففي حديث البخاري انه لما قدم المسلمون بالاسرى من بدر اوصاهم بهم صلى الله عليه وسلم خيرا قال ابو عزيز بن عمير وكان صاحب لواء المشركين يوم بدر كنت في رهط من الانصار حين اقبلوا بي من بدر فكانوا اذا قدموا غداهم او عشاءهم خصوني بالخبز واكلوا التمر لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم بنا .

واعجب من هذا انه صلى الله عليه وسلم سهل على اسارى بدر الفداء حتى كان فداء بعضهم تعليم عشرة من صبيان المدينة القراءة والكتابة ، فهذه هي المعاملة التي عامل بها صلى الله عليه وسلم الاسرى والمقاتلين الذين كانوا حربا عليه واخرجوه من بلادها وعسفا الامر الذي لم يحكه لنا التاريخ عن امة من الامم في سائر الازمنة وبهذه الروح السامية والمجاملة العظيمة سار الاسلام في معاملة الارقاء فظهرت شريسته السمحة من التسوية بين الاحرار والارقاء ما لم يطمع فيه الاحرار بينهم بل تجاوزت معهم في التسامح الى ان قرر بعض علمائها ان الحر اذا قتل عبدا قتل ، واذا قتل العبد حرا لا يقتل به ، واجمعوا على انه اذا زنى الرقيق وكان غير محصن فانه يلزمه نصف حد الحر ، وفي حال الاحصان قرر بعض العلماء ان لا رجم عليه ، وليس للملك اقامة الحد عليه الا باذن الامم .

على ان الشريعة الاسلامية اعتنت بالارقاء عناية خاصة حتى في المطعم والملبس قررت وجوب اطعامهم مما نطعم والباسهم مما نلبس وقررت ان السيد اذا كان متشفا في عيشه ولباسه فانه لا يحل له ان يجبر رقيقه على الاكتفاء من اللباس والطعام بما يلبسه وياكله بل عليه ان يوفيه حقه منهما ، ولا ادل على اعتبار قيمة الرقيق في الاسلام من قبول المسلمين لامانه الذي يعطيه الرقيق للمسلم للمحاربين ، اعتبارا لكون ذمة المسلمين واحدة ، وانما راعى الشارع في كثير من احكام الرقيق جانب التخفيف لامرئ :

احدهما : جيلهم بالاحكام الشرعية فقد راعى لهم ذلك رقنا بحالهم على عكس الاحرار فان الجبل لا يتبر عنرا في حقهم فان ذلك ضوعفت لهم العقوبة .
ثانيهما : ان الحر متمكن من اسباب القدرة وبذلك يكون مستغنيا عن الوقوع في المعصية بما عوض عنها من المباحات ، الامر الذي لم يحصل للرقيق على وجه الكمال . واين هذه الاحكام التي اشرنا الى اصولها وذكرنا بعضها مما قراننا في كتب التاريخ وما كان يفعله الرومان من قتلهم عبيدهم بدون مسؤولية ومن وضعهم الاغلال في رقابهم ، وتعليقهم من ارجلهم ، وضربهم ضربا مبرحا يشبه بالقضاء على حياتهم . واين هذا من عقوبة الحرية التي تزوج بعبيدها باحرارها حين . واين

هذا من الجزاء بالقتل لمن اعتدى على الحر او سرق . وابن هذا من عقاب الآبق
بصلم اذنيه وكية بالحديد . وقته . وابن هذا كله مما حدث به ابن عمر رضي الله
عنهما من انه (جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم
نعفو على الخادم قصمت ثم اعاد عليه قصمت . ثم اعاد عليه فلما كانت الثالثة قال اعف
عنه كل يوم سبعين مرة)

هذه كلمة موجزة في بعض احكام الرقيق في الاسلام لتظهر مزيتها بمقابلة ما
يعامل به غيره الارقاء ونزيد ذلك ايضاحا بذكر قطرة من بحر شفقة الاسلام
ومعاملتهم للارقاء من السنة وآثار الصحابة رضي الله عنهم
تقل هنا تلك القطرة لنسجل آثار العدالة والاضاف . بل ولنسجل آثار الرحمة
والشفقة في الاسلام . ولتجعل ذلك كالاصل للبحث الآتي المتعلق بالقصد من
الاسترقاق في الشريعة المحمدية . ولتقهم ذلك بغاية الجلاء والظهور . ونمسك تلك
الآثار الكاملة بيد العدالة حتى تتجلى لنا روح الاخوة الاسلامية . وتجلي باجل
حلالها . وتتجسم لنا تلك الروح ونشاهدها بالعيان فيراها المكابرون واصحاب
العناد بابصارهم ويلبسها اهل الفضل . ويشم شذاها العطري اصحاب الشرف بانوف
العزة الاسلامية والفتخار العظيم . اجل اسجل تلك القطرة حتى لا اترد بالقضاء
والحكم في قضية طلما رمانا يا المتجرفون ونسبها للإسلام زورا اولئك الطغمة
الجاهلون .

استنزل بعضنا من تلك القطرة على ارض العدالة حتى يرى المنصفون ما كان
يعامل به الاسلام الرقيق . وكيف كان اجدادنا العظام يعملون في سبيل نصره
الضعيف وتأييد روح العدالة . بحيث انه بتلك المعاملة زال عن معنى الرقيق ما
يتبادر من لفظه . ولم يبق الا اسمه . قال النبي صلى الله عليه وسلم في حق
الارقاء (اخوانكم خولكم « اي اخوانكم ممالئكم » خلعهم الله تحت ايديكم
فمن كان اخوة تحت يده . فليطعمه مما ياكل وليلبسه مما يلبس . ولا تكلفوه
ما يثلبهم . فان كلقتهموهم ما يثلبهم فاعينوهم)

وفي حديث البخاري عن البراء بن عازب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه

وسلم قال لعتيقة زيد بن حارثة (انت اخونا ومولانا) . وكان زيد رضي الله عنه اسر في الجاهلية فاشترته حكيم بن حزام لعمته ام المؤمنين خديجة رضي الله عنها فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم منها . ولما طلب ابوه وعمه ان يهديا خيرة النبي صلى الله عليه وسلم بين المقام عنده او يذهب معها فقال رضي الله عنه يا رسول الله لا احتر عليك احدا ابدا . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في حقه (وایم الله ان كان زيد خليق بالامارة . وان كان لمن احب الناس الي)

وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم ابن سيدنا زيد سيدنا اسامة رضي الله عنهما مع صغر سنه على كبار المهاجرين والانصار كابي بكر . وعمر . وابي عبيدة . وسعد وسعيد . وقادة بن النعمان . وسلة بن الاكوع وغيرهم من كبار الصحابة ليعلم ان الاسلام لم يبق للتعاطف اثرا . ولا للجاهلية اعتبارا في انفس المسلمين . وان تلك العادات قد عمت بانوار الاسلام مسلكها . وخفيت معالمها .

ولما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصدقة على ابي رافع مولاة قال (انا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة . وان مولى القوم منهم اتهم) . وخرج مسلم والبخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اتى احدكم خادمه بطعامه فليقعه معه فلياكل . الى غير ذلك من الاحاديث المنقولة عنه صلى الله عليه وسلم التي لا تدخل تحت حصر وكلها شاهدة على مكارم الاسلام وفضائله .

وقد سار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على قدمه وجروا على ذلك المنهاج وسلكوا ذلك الطريق الذي عبده لهم صلى الله عليه وسلم بتلك التربية العالية والوصايات السامية في مكارمة الرقيق . وقد حدث ان سيدنا ابا ذر الغفاري رضي الله عنه كان يناقش عبدا حضرة النبي صلى الله عليه وسلم فغضب منه . وقال له يابن السوداء فما اثم هذه الكلمة حتى التفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال (طف الصاع طف الصاع ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل الا بعمل صالح) فوضع ابو ذر عند ذلك خدته على التراب . وقال ليزني قم فطأ على خدي .

وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول ان ابا بكر سيدنا واعتق سيدنا

(يعني بلالا الحبشي رضي الله عنه) . ولما احتضر عمر سمع يقول : لو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا ما جئت الخلافة شوري .

وكان لثمان بن عفان رضي الله عنه عبد فكانه ليتحرر ، ثم قال له اني عركت اذنك فاقص مني فاخذ العبد باذنه فقال له عثمان شد - شد .

وروي ان عليا رضي الله عنه ذهب مرة مع رقيقه الى السوق فاشتري ثوبين احدهما اكثر ثمننا من الآخر . فاعطى خادمه الاثمن . واخذ لنفسه الادون ، فقال له الرقيق انت يا مولاي احق بهذا الثوب فقال له امير المؤمنين علي رضي الله عنه كلا انك اولي به مني لانك شاب . واما انا فقد هرمت .

وكان عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه اذا مشى مع عبده لا يعرف من بينهم لتشابه البستهم . وتشاكل ازيائهم . وعدم تهنئه عليهم .

هذه خلاصة بعض من الاحكام التي دوتها الشريعة الاسلامية للارقاء وصورة صغيرة مما كان يعامل به الاسلام اخوتهم في البشرية . واذا قابلنا ذلك بما اشرنا اليه من احكام الارقاء ومعاملتهم عند الامم الاخرى لمن ساقه سوء طالعهم للوقوع في محال استعبادهم ندرك بفاية الجلاء الفرق بين ما جاء به الاسلام من المحاسن والمكارم وما دونه غير من المظالم . ولو شئنا الاحاطة بما قرره الاسلام في شانهم لما كفتنا لذلك المجلدات لكن ذكرنا ذلك المثال وعليه القياس واليه المثال .

العلمة في ابقاء الاسلام للرق في نظر بعض العلماء

تعليق لاروس في دائرة المعارف للاسترقاق — تعليق الحداد الغريب

لبقاء الرق واقامته لذلك البرهان على حيله بالتاريخ

قدمنا كلمة موجزة بينا فيها معنى الرقيق في الاسلام . وبعض احكامه . وما كان يعامل به الارقاء حسبما ورد ذلك في الشريعة الاسلامية والسنة النبوية والمنقول عن كبار الصحابة رضي الله عنهم وقد احتاف علماء الاجتماع في الاسلام في علة ابقائه على الرق ومما قالوه في ذلك ان عدم ابطال الاسلام له لان الرق كان حادثا اجتماعيا

له عوامل طبيعية تقتضيه يدوم ما دامت تلك العوامل زيادة على كون الدين الاسلامي كان ذين عامما فلا يتبع الا اذا جاء على سنن المتعارف بين متبعيه .

اما لاروس فقد جاء في دائرة معارفه في بيان لزوم الاسترقاق في بعض الاحيان ما نصه (ان الحروب ابادت النوع البشري كثيرا حتى ان اسوأ نتائجها وهو الاسترقاق لم تخل من فائدة كبرى ومزية عظيمة فبالاسترقاق تحررت المرأة من ذل الاسر الذي كانت فيه عند بلها) ثم قال (اما الآن فلم يبق لزوم للاسترقاق فان الاعمال قد خفت وطأتها عن عواهن البشر) . هذه تعاليل بعض محققي الفلاسفة في القضية ولم نر احدا من المسلمين علك الاسترقاق في الاسلام بمثل ما قال الحداد . من ان الاسلام لم يعط حكما نهائيا فيه بسبب كون البيوت الكبيرة تعيش بالارقاء في نوع من حياة العزة تاصل فيها بالوراثة فمن الصعب جدا على الشريعة ان تنقض في حينها كل ذلك النزل . وهي تريد ان تجعل من تلك البيوت صفا كبيرا يساندها بالمال والرجال لتبليغ الاسلام وحرب من يكيد له او يقف في طريقه كما صرح به صفحة ٢١ ومن تأمل في تحليل الحداد الجيب وجد عليه سحنة راهب بل راهبين يرنسهما الايض .

على ان هذا التعليل يدل على جهل عظيم بالتاريخ الاسلامي . اذ لم يقل الينا ان النبي صلى الله عليه وسلم راعى اهل البيوت فاقبى لهم الارقاء للفرص الذي ذكره . ولا من بعده من الصحابة والمسلمين .

وهل ان دينا كهذا وانصاره كما صورهم الحداد من انهم انما ينصرونه اذا ابقى لهم ما يشتهونه من ملك الرقيق يمكن ان يتشروا ويغوزوا ؟ - وهل يوجد في التاريخ ان اهل البيوت الرفيعة في الاسلام نصروا لاجل تساهله معهم في الاسترقاق ؟ زيادة على كون البيوت التي اشار الى كونها كانت تعيش عيشة البذخ والرفاهية بملك الرقيق غير موجودة في ذلك الزمن الذي تهررت فيه الاحكام الاسلامية . وانما الذي نعرفه عن اولئك الرجال العظام انهم عاشوا عيش الكفاف مقتنعين في حياتهم بالتفافه القليل لا يلتفتون انظارهم الى زخرف الحياة . فهم ينصرون الاسلام للاسلام لا للارقاء

ولا تؤثرات آخر سوى الدين الذي يرون صحة مبادئه ومثاقه وأصوله وجودون في سبيل تأييده بدمائهم وأموالهم حبا في الحق وإخلاصا لأعلاء كلمة الله . لنذع الحداد يعرف بما لا يعرف ولا ضيع وقت القاري في الاشتغال بملطاته المدفوع إليها وفراغاته التي كرس نفسه للقيام بها ولنستمر على تقرير الحقيقة فنقول :

إذا نظرنا إلى ما علل به علماء الإسلام في إبقاء الاسترقاق من كونه حادثا اجتماعيا له عوامل طبيعية تقتضيه . وإذا نظرنا إلى ما قاله لاروس في دائرة معارفه من أنه لم يبق لزوم للاسترقاق لأن الأعمال قد خفت وطأتها عن عواهن البشر . وإذا نظرنا إلى الأحكام التي يعامل بها غير المسلمين أرقامهم مما كنا ذكرناه أجمالا . وإذا نظرنا إلى أحكام الإسلام في الرقيق ومعاملتهم له . أمكننا أن نستج الفرغ بين المعاملتين ونستين الفرق الشاسع بين النظريتين . نرى أن تلك التعليل والمقاصد ترجع إلى أهانة الأرقاء وأذلالمهم مع كون معاملتهم لهم التي شرحتها ترجع إلى استخدامهم فوق طاقهم . ومعاملتهم بشدة وفضاضة وذلك على عكس ما جاء في الشريعة الإسلامية للموجة لمعاملتهم باللين والرفق ولم تقصد أهانتهم وأذلالمهم كما يقصده الآخرون بأقوالهم وتعاليلهم وأعمالهم وسندنا في ذلك ما هتلتنا سابقا وبيننا . وما حديث البخاري من قول النبي صلى الله عليه وسلم لسيدنا زيد بن حارثة أنت اخونا ومولانا إلا أعظم دليل على المساواة وعدم قصد الإهانة والأذلال . وقد صرح بذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما سافر من المدينة إلى بيت المقدس ليحقد مع صاحبه معاهدة الصلح وكان يتداول مع عبدة الركوب حتى أنه وصل وكان الراكب غلامه وقد خشي أبو عبدة بن الجراح قائد الجيش رضي الله عنه أن يحقرة الناس . فقال يا أمير المؤمنين أراك تصنع أمرا لا يليق فإن الانتظر متجهة إليك فقال رضي الله عنه (لم يقل أحد ذلك قبلك وكلامك يوجب اللعنة على المسلمين . وقد كنا أذل الناس واحقرهم فاعزنا الله بالإسلام . ومهما طلبنا العز بغيره أذلنا الله) فافهمنا رضي الله عنه أن عزنا إنما هو بالإسلام لا بالتعظيم على عباد الله الضعفاء . فهل يمكن بعد ما ذكرنا أن يدعي أحد أن الإسلام قصد من الاسترقاق ما قصده الأمم الأخرى أو يقول مقالة الحداد التي ادعى فيها أن الإسلام ترك الرق ولم يبت فيه رعاية للبيوت العظيمة

التي لا تنصر الاسلام الا اذا تمتعت باستخدام الارقاء ١١ اظن ان قولاً مثل ذلك
يعد عجازه وانكاراً للحقيقة وخطأ لا يقبل التلويح .

المقصود من الرق في الاسلام انما هو الارشاد والتعليم

لا الاهانة والاذلال

يدل لذلك القرآن الكريم وحديث النبي صلى الله عليه وسلم - يدل لذلك قوله
تعالى (تقاتلوهم او يسلوهم) - ظهرت آثار التعليم يكون عظماء الاسلام من الموالي -
البلاد الاسلامية مدرسة كبرى - الرق في الاسلام مشروع انساني بحت ما دام
القصود منه التعليم - لم يكن الاسترقاق بالمعنى الشرعي موجوداً يوم منعت اوروبا -
لم يكن بيع الاحرار بدعة بين الامم - قد تبعاً عليه السلام يبيع الحر وتوعد فاعله
توقف بعض علماء الاسلام في شراء الرقيق منذ القرن الثاني للهجرة - لا يمكن
ادعاء ان الاسلام ابطل الرق الشرعي خصوصاً وان الحداد يقول ان ذلك تم بسط
الامم الرومية سلطتها على الاسلام - مقالة بعض علماء اوروبا في ان الرق في الاسلام
ليس كما يظنه الأوروبيون .

اثبت بما قررناه سابقاً ان الاهانة للرقيق غير مقصودة شرعاً حتى كان استخدامهم
الذي هو ضروري بقدر ما يطيقون من غير ان يقرن باجاعة بطن ولا باذابة وتحقير
وقد ورد في الكتاب العزيز ما يدل على جميع ما ذكرنا وان الرقيق مفروض
تعليمه ايضاً ومقصود للشارع الحكيم قال تعالى (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً
وبالوالدين احساناً . وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار
الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت ايمانكم ان الله لا يجب من كان
محتالاً خوراً . الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من
فضله واعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً) .

اذا نظرنا في سلك الآية الذي نظم فيه سبحانه وتعالى الارقاء بقوله (وما ملكت
ايمانكم) ندرك بفاة الجلاء مقدار العناية بهم اذ في قرنها بالاهل والاصحاب دليل
على اعتبارهم في نظر الشرعة بل ان في ذكرهم مع الوالدين اعظم دليل وشاهد على

تقديرهم حق قدرهم وتزليهم منزلة احترام وتبجيل ، فكنا امر سبحانه بالاحسان للوالدين والاهل والاصحاب امر بالاحسان للارقاء حيث قال تعالى (وبالوالدين احسانا) الآية الذي معنا بالنسبة اليهم ، احسنوا احسانا للمالك بان لا تؤذوهم بالكلام الخشن ، وبان تعاشرهم معاشرة جميلة ، وتطوهم من الطعام والكسوة ما يليق بحالهم في كل وقت ، وهذا ما فسر به الاحسان اليهم في الاسلام وذلك على عكس ما كان يصنع في الجاهلية من الاساءة للملوك وتكليف الاماء بالبغاء ، ووضع الحراج الثقيل على العبيد وغير ذلك من المظالم المعروفة في تلك العصور .

ومع امره سبحانه بالاحسان فقد نهى الانسان بعد ذلك عن ان يكون محتالا فخورا تياها جولا يتكبر عن اكرام اقاربه واصحابه ومماليكه ، وعن الالتفات الى حالهم والتفقد لهم ، والتحقى بهم ، ويتجلى سر العناية الالهية بالارقاء في اكمل مظاهره في قرنه تعالى قوله (وما ملكتم ايمانكم) بقوله سبحانه (ان الله لا يحب من كان محتالا فخورا) للشعر بل الدال على وجوب التنبه الى معاملة الممالك بالاحسان وعدم الخيلاء والفخر عليهم وان كان غيرهم مقصودا بذلك ايضا وذلك لان اصل الخيلاء الكبر والفخور المتطاول الذي يعد مناقبه ، وعن ابن عباس رضي الله عنهما هو الذي يفخر على عباد الله تعالى بما اعطاه من انواع النعمة .

وقد ذم الله المعرضين عن القيام بتلك الواجبات الشرعية والكمالات الانسانية وعابهم على كتمان نعمه بقوله تعالى (الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) والبخل الذي ذمهم الله تعالى به في نظر الشرع منع الواجب وعدم الاحسان لجميع الاصناف المذكورة في الآية لا فرق بين ان يكون الاحسان مالا او علما .

قال ابن كثير رحمه الله الظاهر ان سياق الآية في البخل للمال ، وان كان البخل بالعلم داخلا في ذلك بطريق الاولى ، وذلك لان من يتم على البخل للمال اولى بالذم اذا بخل بالعلم الذي معناه عدم ارشاد الاصناف المذكورة في الآية ومن بينهم رقيقه وتركهم في ظلمات الجهل يعمهون ، وقد توعد الله تعالى من كتم علما بان يلجمه بلجم من نار يوم القيامة .

وفي حقه سبحانه الآية بقوله (واعتدنا للكافرين عذابا مهينا) ما يؤيد ذلك اذ الآية تشعر بان العذاب من جنس عملهم . فكما اهانوا غيرهم بالاحتتيال عليهم والاذلال . والتقتير في الاغناق والتعليم فان الله يعذبهم بعذاب ممين مثل .

على ان كتمان ما اتاهم الله من فضله قد يقع على وجه يوجب الكفر حقيقة او كفران النعمة لا كفران الايمان ولهذا اعد لهم سبحانه ذلك العذاب المهيمن الذي استحقوه عن جدارة وما ربك بغافل عما يعمل الظالمون

وقد جاءت هذه الحقيقة ماثلة بل صريحة في حديث البخاري رضي الله عنه من باب من اسلم من اهل الكتابين عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين وعد منها الرجل تكون له الامة فيعملها فيحسن تعليمها ويؤديها ويحسن اديها ثم يعقها فيزوجها .

وفي قوله تعالى (تقاتلونهم او يسلمون) اعظم دليل على ما ذكرنا وذلك لان العرب لا يسترقون ولا يقبل منهم الا الاسلام او السيف . لكونهم ليسوا كغيرهم في عندهم بجعلهم اذ النبي صلى الله عليه وسلم نشأ بين اظهرهم والقرآن نزل بلغتهم . والمجزة في حقهم اظهر لانهم كانوا اعرف بمعانيه وبوجوه الفصاحة فخلط عليهم تعالى بقوله (تقاتلونهم او يسلمون) بل ان الجزية لا تقبل منهم للسبب المذكور . اذ لم يبق بعد ابلاغ الحجة وظهورها الا العناد .

اما غير العرب من الامم الاخرى فانها تسترق حيث انها معنونة بجعلها لعدم فهمها لمقاصد الشريعة مثل العرب . وبذلك ندرك سر استرقاق ما عدا العرب وقهم بنائية الجلاء ما دعي الاسلام للاسترقاق .

وقد ظهرت مآثر ذلك القصد فعلا فان اكثر علماء الاسلام كانوا من الاعاجم والموالي وصرح ابن خلدون بان حلة العلم اكثرهم منهم . وقال عبد الرحمن ابن اسلم لما مات الباطلة صار الفقه في جميع البلدان الى الموالي فكان قبه اهل مكة عطلة ابن ابي رباح - وقبه اهل اليمن طلوس - وقبه اهل اليمامة يحيى بن ابي كبير - وقبه اهل خراسان عطلة الخراساني - الا المدينة فان قبه سعيد بن المسيب .

وبذلك ظهر مصداق قوله صلى الله عليه وسلم (لو تعلق العلم باكتاف السماء لئاله قوم من فارس)

على ان البلاد الاسلامية كانت مدرسة كبرى للعالم ، ودخول الرقيق اليها واقلمته فيها ولو مدة قصيرة من الزمان يحصل بها المقصود من الارشاد وتهذيب النفس وتخليقها بالاخلاق العالية الاسلامية ، حتى ان من لم تطل مدة اقامته منهم في بلاد الاسلام وبارحها بالعتق المرغوب فيه شرعا ، يكون قد ضرب بسهم عظيم في الكمالات فاذا رجع الى اهله رجع مملوء الوطاب باصول ما كان يعرفها قومه ، ولا يدركون معناها ، وبسبب ذلك انتشرت العدالة التي هي اصل الحياة بل الحياة كلها ، وذلك مما اضطر الرومان الى التخفيف من غلوائهم في معاملة الرقيق كما كنا اشرنا اليه . ولا شك ان استرقاق الاسلام للارقاء على مقتضى هذا الوجه مراعى فيه ذلك المقصد السامي وهو التعليم الذي ظهرت اثاره في العالم بعد من اعظم المفخر التي يفخر بها الاسلام على غيره من الامم . ومثل ذلك العمل العظيم لا يحتاج معه الى الدفاع والجواب عن انتقادات الجاهلين .

فاروبا قد منعت الاسترقاق كما قال الحداد لكن انما تمنع الاسترقاق عن نفسها بمقتضى الواجب الانساني ، اما استرقاق الاسلام فليس داخلا تحت عموم الرق الموجود عندها فاذا منته فانما عطلت مقصدا من اسعى المقاصد واعلاها جاء به الاسلام خاصة وهو الارشاد والتعليم فنحن بمقتضى نظام الشريعة الاسلامية نعولهم ونفق عليهم ونسلمهم . ونسهل عليهم العتق بكل الوسائل حتى كان هزل العتق جدا كما ورد في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ليم نشر الفضائل في العالم ويسود النظام والسلام .

على ان الروبيين يوم ادعوا ابطال الرق لم يكن هناك رق بالمعنى الشرعي عند المسلمين حتى يطلوه ، لان غالب اولئك الارقاء المزعومين احرار . وليس بيع الاحرار بدعة بين الامم . ولا ان التجارة فيهم احترعها المسلمون . بل ان ذلك موجود في الامم منذ القديم ، وما قصة يوسف عليه السلام بمجبولة

لدينا فقد باعه السيارة وهو حر من اعظم بيوت بني اسرائيل . وامة الرومان تسرق الاطفال لبيعم والنساء للتسري وتهدمين للجيش بقصد . . . كما اسلفنا فلا غرابة اذا راينا تلك الحرفة انتقلت عدواها الى بعض حيلة المسلمين . فعملوا كعملهم واسترقوا الاحرار . اما تهديم النساء للجيش فهو غير معروف والحمد لله في تاريخ الاسلام .

وقد تنبأ النبي صلى الله عليه وسلم بان الاسترقاق سيتناول الحر وتهدد من يتعاطى بيعه وماكل ثمنه باعظم المهددات . وهو ان الله خصم لمن يفعل ذلك يوم القيامة في البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (قال الله عز وجل ثلاثة انا خصمهم يوم القيامة رجل اعطى في ثم غدر . ورجل باع حرا ثم اكل ثمنه ورجل استاجر اجيرا فاستوفى منه ولم يعطه اجرة) وقد وجد هذا الامر منذ القرن الثاني للهجرة وهل بعض العلماء ان الامام ابا حنيفة رضي الله عنه مكث عشر سنوات يبحث عن جارية ليشتريها فلم يجد واحدة صالحة للاسترقاق .

فكل ما قررناه يتبع ان الاسترقاق لم يكن موجودا على الوجه الشرعي المطلوب يومئذ . منه الاروبيون فمنعهم للاسترقاق انما ذلك عن قسم خاصة لما فيه من المظالم التي تنبؤ عنها العدالة والانسانية .

على انه ما دام الحداد يدعي ان الرق انتهى بسط الامة الاروية سلطانها على المسلمين فلا يمكن ان يدعي مع ذلك ان الاسلام قد ابطله اذ القول كان للقوة والسلطان في الفصل . قال مسيو غوستاف لويون في كتابه تمدن العرب (اني لا اريد البحث عن صحة ما ينسب للاغليز منذ سنين قليلة من معاملة الرقيق بانواع العذاب والهووان) ثم قال (ان لفظة الرق اذا ذكرت امام الاروبي الذي اعتاد تلاوة الروايات الامريكية المؤلفة من نحو ثلاثين سنة من الزمن وورد على خاطره او تلك المساكين . الثقلان بالسلاسل المكبلين بالاغلال . الموسيقين بضرب السياط . الذين لا يكاد يكون غناؤهم كافيا لسد رمقهم . ليس لهم من المساكن الا حبس مظلم) ثم قال (ان الحق اليقين ان الرق عند المسلمين يخالف ما كان عليه عند النصاري تمام

المخالفة) وانما قلنا هذا زيادة اضاح للجاهلين او المتجاهلين والا فان ما قمنا لالم
نبق معه محتاجين الى اقامة دليل آخر او برهان وكيف نحتاج الى اقامة الدليل
على وجود النهار والشمس طالعة . واشعة انوارها ساطعة . ولن تعمى الاجساد
ولكن تعمى القلوب التي في الصدور .

الزواج

الزواج في الاسلام وما يشترط فيه - العلاقة بين الزوجين في نظر الشارع -
اشتراط الشارع الدين في الزوجين - مما اشترطه زيادة على الدين - من بركة
المرأة يس مهرها - مهر بعض ازواجه صلى الله عليه وسلم - دواعي الزواج ومنها
الزواج السياسي .

جاء في كتاب الحدود صفحة ٢٧ ان الزواج عاطفة وقد اعتبر الاسلام العاطفة
اول اركانه فجعلها علة فيه كما في الآية (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا
لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة)

وذكر في صفحة ٢٨ ان الزواج اذا كان يقوم على العاطفة والرحمة وسكون
النفس للنفس كما قال القرءان فضروري ان نعرف ان ذلك ليس مما تضعه ايدي
الناس في نفوس ماخرين وتكلم على تلك العاطفة عدة مرات كانه يرى ان الزواج
الصالح شرطه الاصلي الحب والفرام وان ذلك ليس مما تضعه ايدي الناس في نفوس
ماخرين .

لهذا رايت من الواجب ان آتي بكلمة في بيان الزواج في الاسلام ودواعيه
وما يشترط فيمحيي يكون المطالع عارفا بذلك مدركا لما هنالك فاقول :

ان الزواج رابطة بين الزوجين من اعظم الروابط واسله قائم على المودة
والرحمة وثمرته الولد الذي هو اشهى ثمرات الحياة واجملها في المجتمع البشري .
فالزواج يسبغ اعظم النعم على الانسان بحفظ كرامته وابعاده عن السفاح القسذ لنظام
الحياة الاجتماعية . ويخلد لصاحبه ذكرا جيلا يتسبه في ابقاء رجال عاملين . ويعين
على بقاء نوع الانسان ولولا لاهقرض الناس من عالم الوجود .

قال تعالى (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة) وقال تعالى (والله جعل لكم من انفسكم ازواجا وجعل لكم من ازواجكم بين وحدة) فسر بعضهم المودة والرحمة في قوله تعالى (وجعل بينكم مودة ورحمة) بالنكاح والولد وهذا تفسير لا يصلح بما فهمه الحداد من العاطفة وفسرهما آخرون بالمحبة والحنو والشفقة غير ان الشارع الحكيم لا يقصد من المحبة والحنو المحبة المفرطة التي يخرج بها الانسان عن حد الاعتدال الى العشق والهيام فان ذلك ليس من مقاصد الشريعة التي من وظيفتها بيان العدل في كل شيء .

ان العلاقة بين الزوجين في نظر الشارع تكون بما بينهما من ارتباط المصالح في الاشتراك في المنافع . والتعاون على الخيرات مع قيام الرجل باكتسابها من الخارج . والمرأة بضمها وحفظها واستمرارها في المنزل فاذا احتل هذا الامر فسد النظام . وحل الخلاف محل الوفاق بل اذا حصل التقصير من احدهما في القيام بواجبه ربما ادى الحال الى الفراق فالشريعة تطلب العدالة بالنسبة لكل فيما يخصه التي هي وسط بين جورين من غير تعريض ولا افراط .

شروط الزواج في الشريعة - وحيث ان اعظم مظاهر العدالة التي تطلبها الشريعة هو الدين نه الشارع من يريد الزواج الى اختيار ذات الدين لانه الاصل العظيم الذي يبنى عليه الارتباط بين الازواج في نظر الشريعة الاسلامية قال صلى الله عليه وسلم (تسكن المرأة لاربعة : لملها ، ولجمالها ، ولحسبها ، ولدينها ، فعليك بذات الدين تربت يداك) في احدى الروايات وهذا الحديث وان كان صريحا في البحث عن ذات الدين فهو يشير الى ان الدين يشترط في الرجل ايضا لان الذي يطلب الدين في المرأة لا بد ان يكون مقادا له ومتمعا .

وبذلك يستقيم حال الزوجين ويامنن من الوقوع في الزلل . والعقد الذي يكون هذا اساسه لوثق العقود واثبتا حالا وادوما مثالا .

ولا فهم من ان الدين اصل يبنى عليه ارتباط الزواج في نظر الشريعة انها لا تلاحظ شروطا اخر في الزواج بل انها اعتبرت بعض صفات تكون سببا في رغبة الانسان مع الدين . ومعينة له على اتمام العدل المطلوب ليستمر الوفاق

ومن إمامها - الكفامة - التي يتقي بها العار ويحصل الاستكثار فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (تخيروا لنطفكم ولا تضعوها إلا في الأكفاه) وكذلك العقل فإنه عماد الدين ودعامة الوفاق وقد حدث النبي صلى الله عليه وسلم على اختيار صاحبته بقوله (عليكم بالودود الولود) ولا تنحكوا الحمقاء فإن صحبتها بلاء وولدها ضياع »

على أن هناك اعتبارات أخرى تلزم رعايتها كحسن الذات فإنه وإن لم يؤثر في الحياة تأثير سابقه لكن النفس ربما تكون مجبورة على الوقوع عليه خصوصاً وإن كوامن الاخلاق تكون بادية في الصور والاشكال كما تبدوا في الأقوال والأفعال قال النبي صلى الله عليه وسلم (أعظم النساء بركة أحسنهن وجهاً وأقلهن مهراً) وقد حذر الصحابة والسلف الصالح التزوج بالنساء اللاتي لم تتوفر فيهن الكمالات الذاتية ، وفي الحديث إشارة أيضاً إلى عدم المغالاة في المهور وإن ذلك من بركة المرأة وصرح بعض العلماء بأن المرأة التي يراد نكاحها يراعى فيها خفة المهر وقد تزوج النبي صلى الله عليه وسلم بض نسائه على عشرة دراهم واثاث البيت وكانت رحي وجرة ووسادة من أديم حشوها ليف ، وفي الخبر من بركة المرأة سرعة تزوجها ، وسرعة رحها إلى الولادة ، ويسر مهرها

الدواعي للزواج - من الدواعي للزواج الولد ، ومثل هذا تطلب فيه الحدائق والبركة لأنها أخص بالولادة وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (عليكم بالابكار فإنهن أعذب أفواجا ، وانتق إرحاما ، وأرضى باليسير) ومعنى انتق إرحاما أكثر اولاداً ، وهذا الداعي من أعظم الدواعي لأن النكاح موضوع لذلك والشرع وارد به فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (سوداء ولود خير من حسناء عاقر)

ويختار لثل هذا البعداء لأن ذلك أنجب الولد وأبهى للخلقة وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (اغربوا ولا تضروا) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه (يا بني السائب قد ضومت فأنكحوا في الغرائب) وهذا الأمر قد ثبت علياً

فان الحكماء حققوا ان الزوج بالقرب يعود بالضررة على الولد ويكون سببا في اقراض نسل العائلة وفنائها .

ومن الدواعي قصد العفاف وهذا الداعي الحقيقي المتبني بقصد النكاح وما سوى ذلك فاسباب معلقة عليه ومضافة اليه ومما يدل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لعكاف بن رفاعه الهلالي (يا عكاف الك زوجة) قال لا ، قال صلى الله عليه وسلم (فانت من اخوان الشياطين ان كنت من رهبان النصارى فالحق بهم وان كنت منا فمن سبنا النكاح)

ومن الدواعي ان يكون القصد منه القيام بما يتولاه النساء من التدبير المنزلي وهذا وان كان مختصا بالنساء لكن ليس بالزمر حالات الزوجات وتطلب فيه المرأة المدربة وفي الغالب تكون من ذوات الانسان والحنكة وقد روي انه لما تزوج بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثيبا وقال له النبي صلى الله عليه وسلم هلا تزوجت بكرا قال الصحابي ان لي اخوة صفرا ماتت امهم فهم محتاجون لمن يقوم عليهم

ومن الدواعي الاستمتاع ، وهذه اذم الحالات واوهنها المروعة لاهياد الانسان فيها الى الاخلاق البهيمية وهي اخطر الحالات على المنكوحه ورابطة العقد . لان للشهوات غايات متناهية يزول بزوالها ما كان متعلقا بها قصير الشهوة في الابتداء كراهية في الانتهاء ، نعم ان هذه الحالة قد تجبرها الشريعة اذا كان القصد منها قهر النفس عند الغلبة وتسكينها عند المنازعة حتى لا تطمح له عين ولا تنازعه نفس الى فجور ولا يلحقه في ذلك ذم وهو بهذا القصد اولى بالحمد واجدر بالثناء

الزواج السياسي - ومن الدواعي الزواج السياسي وهذا في الغالب متضح في آمال واميال الزوجين وتكون العاطفة مفقودة فيه ولا تلاحظ فيه شروط الزواج . واذا لم يحدث بين الزوجين ما يقتضي استمرار البقاء والارتباط فانه يفصل غالبا بزوال الداعي اليه . وهو بالنسبة للزوجين لا علاقة له بهما وانما القصد منه الربط بين عظيمين او امين ، والسبب فيه اما الرغبة قصدا للكثرة والتعاون عند الاقتضاء وقصدا للتناصر ، ومع هذا فقد لا تحصل النتيجة المطلوبة منه لقيام بعض الموانع .

وقد يكون متسببا عن الرهبة ويكون المقصود منه تألف الاعداء المتغلبين لتسكين صولتهم . ودفع عاديهم والله في خلقه شؤرون

حرية الاختيار

احتج الحداد بالمعاطفة واعتبرها في الزوجة قسط - عاطفة الآباء اسمى عاطفة - رسم الحداد صورة مكبرة من العقوق في كتابه - ما أدب الله به المسلمين - الحداد يرى ان الناس خلقهم الله جميعا - الآباء يعتبرون الاولاد اعتبار ذاتهم - ما ذا يقول الحداد في القانون الفرنسي في الزواج ؟ روح الشريعة الاسلامية ترمي الى العدل -

جاء في كتاب الحداد من فصل الاختيار صفحة ٢٨ ان العاطفة في الزواج اول اركانه ثم قال (ولذا قال جماعة من العلماء منهم ابو حنيفة بحق اختيار المرأة لزوجها كالرجل متى كانت رشيدة خلافا لمن يرون جبر البكر على ما يحقارها ولها اعتبارا بحجزها عن تمييز ما يصلح لها وقد اعطى الاولون لمن زوجت قبل البلوغ ان تفسخ نكاحها بعدة اذا رأتها غير صالح لها . وهذا المذهب وان كان قد حرم حرية الاختيار في احكامه الا انه في اجازته للاولياء ان يزوجوا البنت قبل بلوغها قد فوت عليها حقها في الاختيار وكان الواجب انتظار بلوغها حتى يمكنها ان تستعمل حقها في وقت المناسب . وحتى لا تضرب بمصالح زوجها التي بناها على زواجه بها . وتكون هي اصح اختيارا واوفر صحة واستعدادا للحمل . ولعلنا نجد في القرآن ما يؤيد ذلك كما في الآية (وابتلوا اليتيم حتى اذا بلغوا النكاح) ثم ذكر ان المرأة قد تحسن الاختيار وقد لا تحسنه كالرجل سواء وان المطلوب عدم الضغط عليها وان اباه اوليائها يضرون بها عند اختيار الأزواج زيادة على اتجار البنات وفرارهن من بيوت الآباء والأزواج متى اكرهن على زواج لا يرضيهن او منعن من زواج يرغبن فيه . على ان فكرة الجبر قد تجاوزت الفتيات الى الابناء الذكور البالغين . كتب الحداد ما شاء ولاحظ ما اراد وحفر من الافكار ما سولته له نفسه الامارة ومنذ ابتداء الحداد في بحث الزواج اخذ يحتج علينا بالمعاطفة . ويستعطفنا بالمعاطفة .

وربّه احساسنا وروحنا بالموءدة والرحمة . بيد ان تلك العاطفة قضى الله عليها ولا اراد حكمه . بان يمسحها الحداد حملا يركبه ويطوف عليه في المتديتات ليجمع بين الذكور والاناث في جو موبوء بالحلب والقرام

ذلك الحمار الذي رصكه مستقبلا ذنبه لا يراه الا بين الزوجين اما بين البنت وابيها . والاخت واخيها . او بين الاتى وسائر اقاربها فهي غير موجودة في نظره بل لا يريد ان يتصور وجودها فالبنت عنده يجب ان تفصل عن اهلها ولا تربطها بهم رابطة . ولا تجمعها بهم قرابة . فلبنت ان تفعل ما ارادت وتختار لنفسها من شاءت من الازواج ولو كان من الفساق او الاوباش الصعاليك لان لها حرية الاختيار في نظر الحداد

على ان هذا الجبر قد تلوه الابناء الذكور كما يقول فهو يرى ان لهم ان يدخلوا في عائلتهم من شاءوا من غير مراقبة ولا ملاحظة من الاقارب واذا لم يقبل الاب ذلك الامر الذي قرره ابنه يكون قد ضغط على حرية ابنه ايضا

ان صدور مثل هذا الكلام من الحداد يدل على انه لا يعرف الرابطة العائلية ولا يقيم لها وزنا . وذلك صريح في انه لا يعرف الحياة الدينية ولا الاجتماعية

وهل ان الاستقلال الذي يطلبه الحداد ويدعيه . ويبدد العاطفة سلاحا ينود به عن دعواه يمكن ان يدعيه الانسان ذكرا او اتى وخصم جميع الروابط التي تربطه بعائلته ويقطع عنها اقطعا تاما . اظن ان ذلك لا يمكن خطورة بالفكر . بل لا يتصوره حتى المجانين

كلنا نعلم واظن الحداد يسمع ان عاطفة الآباء نحو اكبادهم التي تمشي على الارض اسمى عاطفة واعلاها يضمحل كل اشتباه امام قوتها وتزول بمفعولها الاحتمالات والاهوام . والحرافات في الاحكام . ومع هذا فاننا لا نعتقد في الآباء العصمة من الخطي لكن نتحقق ان من وقع منهم في ذلك فانما هو لنقص خلقي . او بعد ان يبذل غاية جهده للوصول الى تحقيق مصلحة ولده . وان وجود بعض النتائج البشراء احيانا بندرة لا تقوم حجة على انفصال الاقارب عن بعضهم وانطلاقهم من كل القيود المادية والادبية ما داموا متصفين بالمعدل بسيدين عن قلة الادراك والحيل

نعم اني التمس للحداد عذرا كلما تصورت ان المسكين عاش منقطعاً عن ابيه بعيداً عنه مدة كافية يمكن ان ينسى في خللها ما صنعه معه من الجميل وامله له من الخير الجزيل . على اني في الحقيقة اكاد ان اعجز عن الاعتذار كلما تذكرت ان جميع الامم تحترم آباؤها وان البعد عنهم لا يزيد البئر الا قرباً والقلوب الاتحفاً بحبهم وبرهم في كل ما يطلبون

لقد رسم الحداد بتلك الاقوال على صفحات كتابه صورة مكبرة من العقوق للاباء والكفر بنعمهم ولا ينجم عن ذلك الا اقطار عقد العائلات وحلول الرذائل على الفضائل . وذلك مما يدل على قلة الادراك والتجرد من الكمالات التي جاء بها الاسلام قال تعالى (فلا تقل لهما اف ولا تنههما . قل لهما قولا كريماً واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً)

هذا ما ادب به الاسلام جميع المسلمين . وهذا ما طلبه منهم في حق آباؤهم فليدافع الحداد عن الفساد . وليقل للبنت خصوصاً ما شاء من الاقوال قصداً لتمكين الفجار من نيل اوطارهم من العائلات الاسلامية . وربط السفهاء باهل الفضل والكمال والدين . حتى لا يكون للاباء قدرة على رد غير الاكفاء . ولزمهم ان يدخلوا في عائلتهم من لا يرضونه بدعوى الشفقة على البنت واعتبار عاطفتها وحرية اختيارها ان كلام الحداد ظاهر في انه لا يرى قيمة لشفقة الآباء ولا معنى لبر الاولاد وانما الناس خلقهم الله همجا كالحيوانات العجم . على انا لو نظرنا نظرة حقيقية للحيوانات لادرکنا بسهولة ارتباطها ببعضها وحنوها وعطفها . سواء كان ذلك باعث من نفسها او بالهام من الله وذلك مشاهد بالحرس . ويسوفني كثيراً ان لا يصل الحداد الى ما وصلت اليه الانعام

ان الاباء الذين عاطفتهم اسمى العواطف واعلاها موسومون بمقتضي خلقهم وطبيعتهم بالحنن التام على اولادهم والاشفاق الذي ليس له مثيل . وهذان الوصفان لا يخرقان الآباء ما دامت احوالهم مستقيمة وعقولهم سليمة . زيادة على المحبة التي تكون في نمو مستمر مع الاوقات . وتزداد مع تغير الحالات . وهذه الامور بها يتميز الآباء عن غيرهم من الاقارب والاباعد ولو كانوا من اعظم الاصدقاء المقربين

على ان تلك المحبة ترجع في الحقيقة الى محبة الانسان نفسه لان الوالد يرى في ولده شخصا ، وانه نسخ صورته التي تخصه من الانسانية في شخص ولده نسخا طبيعيا ، ونقل ذاته الى ذاته نقلا حقيقيا ، ولذلك نراه يسعى في تكميله وتاديبه وحب له جميع ما يحبه لنفسه ، بل لا يشق عليه ان يقال له ان ولدك افضل منك لانه يرى انه هو هو ، فكما ان الانسان اذا تزايد في نفسه حالا فحالا وترقى في الفضيلة والكمال درجة فدرجة لا يشق عليه ان يقال له انك الآن افضل مما كنت بل يسره ذلك ، كذلك تكون حاله اذا قيل له في ولده مثل ذلك وحببه لانه السبب الظاهر في وجوده ، ثم بازدياد المحبة بالترية والنشأ يتأكد سروره وتاميله فيه بل يحدث له اليقين بانه باق به صورة وان فني جسمه مادة

هذه بعض حالات الآباء بالنسبة لابنائهم وتلك بعض صفاتهم النفسية التي لا تمكن الاحاطة بها بتدقيق ، فهل يمكن بعد ذلك ان يتصور عاقل ان الأب يتداخل في شؤون ابنه بقصد الضغط على حريته ، والاشتغال بما لا علاقة له به كما قال الحداد ؟ وهل يمكن ان يتصور الانسان ان الأب يزوج ابنته قاصدا للتفريب بها واقساد مستقبلها كما يستفد الحداد ؟

اظن ان الجواب عن ذلك بسيط ما دنا قد راينا بعين البصر والبصيرة ان ذلك الامر الطبيعي الموجود في الآباء ، والحب المتمتع بلرواحهم ملتصق بنيات قلوبهم لا يفارقهم ولو في حالة عقوق اولادهم وتقصيرهم في جانبهم حتى ان ما يترامى من سلوة بعض الآباء للاولاد بندرة بسبب ذلك فان تلك السلوى لا يفارقها ما يف طبعتهم من الحذر والاشفاق

ولا شك ان مراعاة الشريعة لتلك العاطفة الابوية من الامور الضرورية غير انه لما كان من الاولاد من يدعوهم للتقصير الى العقوق ، كما ان من الآباء من يدعوهم البر الى الافراط ، نظر الشارع الى الحالتين حتى يصل الى النتيجة المطلوبة من العدل والاعتدال اللذين هما غاية الشريعة

فرعاية الشريعة للعدالة التي هي وسط بين اطراف وهيئة يقتدر بها على رد الناقص والزائد اليها من الامور الضرورية الواجبة ، فاذا راينا الحنفى قال بعدم

جبر البنت البالغة على النكاح وجعل لوليها حق النظر في الكفاسة ليسلم شرف الجميع من التدنيس فقد راعى جانب العدالة

وإذا قال المالكى بان للاب جبر البنت البالغة على النكاح وجعل لها حق رفع امرها للقاضي اذا كان قصد ايها اضرارها بذلك التزويج او عضلها فقد راعى جانب العدالة ايضا ، فالعدالة هي التي قصدها المشرعون ، واليها يرجعون في كل الاحكام التي يجتهدون فيها وقررونها

وابن هذا من الاحكام الوضعية كالقانون الفرنساوي مثلا الذي حصر على الاثني كالذكر الزوج ما لم يبلغا عشرين سنة الا بموافقة ابويهما او اقاربهما ان كانا غير موجودين ، فالامة الفرنسية التي رجاهلها على غابة من الكمال ونسأوها في اعلى درجات الرقي جعلت حق الرقابة لاهل المتزوجين من باب لافرق رعاية لتلك الرابطة الادبية ، ولم تقرر انفصال الاولاد عن آبائهم بل ولا عن جميع اقاربهم . فماذا يريد ان يقوله الحداد وثقافة الفرنسيين محققة تامة في ذكورهم واناثهم ، فهل يرى ان ذلك بالنسبة اليهم كافيا في استبدادهم وادخالهم في عائلتهم من لا يرضي اهلم ؟ وماذا يقول في شدة القانون الفرنساوي الذي اذا قابلناه بالشريعة الاسلامية رايناها قد تساهلت مع الاولاد كثيرا حيث منحت البنت بمجرد البلوغ ان تزوج نفسها من الكفء عند بعض المشرعين . وعند آخرين ان ترفع امرها للقاضي اذا عضلها وليها حتى يتم لها ما ارادته من التزوج . والقانون الفرنساوي لا يقبل للاولاد في ذلك قولاً ما لم يبلغوا السن المحدود بل انه سن عقوبة شديدة لمأمور تسجيل الانساب المدنية اذا باشر العقد قبل بلوغ السن المذكور بدون ان ينه في سند الزواج على موافقة من تجب موافقته ، وترافع معه من له مصلحة في ذلك

فروح الشريعة الاسلامية ترمي الى العدل باتم معنى الكلمة في تلك الاحكام وتوجب علينا الاعتراف للامة المشرعين المدول في الاسلام ، باصالة رأيهم وثقافة فكرهم الذي يمشي مع نظام الحياة . وليس لهم قصد فيما قرروه من مذاهبهم سوى فضيلة العدالة نفسها ، وليس لهم غرض سواها ، وذلك بما لهم من البينة النفسية الادبية التي تصدر عنها اقوالهم على مقتضى العدالة

براعة الحداد في الاجتهاد

يتظاهر الحداد بمظهر العلماء - اجتهاده يستند فيها الى التلث - ليس في اختيار البنت نفسها بعد البلوغ مضره كما يدعي - ليس في تزويجها صغيرة ما يهوت عليها الصحة والاستعداد للحمل كما يزعم - جهله بما سبق له قوله تعالى (وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح) - عدم قدرة الحداد على تلخيص ما يفسره الذي يحمله - لا وجود للفرار والامتناع في الفتيات المسلمات - رأينا كثيرا من الناس يستدرك على بعض المذاهب مستندا الى دليل المخالف ، ومثل ذلك الفريق لم يحم بعمل سوى الاعتراض على قول من مذهب بقول من مذهب آخر ، وذلك العمل ليس له عظيم اعتبار لان كلا من الاثمة له نظرة خاصة في الاجتهاد والاستنتاج

وقد اراد الحداد ان يمثل بولئك الناس ، لكن قد تجاوزهم في الواقع ، لانه اراد ان يعطينا حكما مستقلا في جزئية ، ليطلعنا على مقدار براعته في الاستنباط استحسنت الحداد المذهب الحنفى لكونه جعل للثلاثى البالغة حق الاختيار ، لكن اراد مخالفته في تزويج البنت الصغيرة ليخرج لنا حكما على مقتضى مداركه الواسعة ! وقد استند في تلك المخالفة او في الامر الذي اراد استنباطه الى ثلاثة امور :

الاول - يؤخر زواجها الى البلوغ لاجل ان لا تضرب بمصالح زوجها عند اختيار نفسها بعد البلوغ

الثاني - يؤخر زواجها الى البلوغ لتكون اوفر صحة واستعداد للحمل

الثالث - يؤخر زواجها الى البلوغ لقوله تعالى (وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح)

اذا نظرنا الى هذه الادلة التي يريد الاستناد اليها وجدنا الرجل في مهمه من الحيلة شديد الظلمة متبع الاراء ، لان استناده في التأخير الى عدم الانصراف بمصالح زوجها عند اختيار نفسها بعد البلوغ ليس له معنى لانها اذا احتارت الانفصال لم تكن سببا في ادنى مضره للزوج ، وانما هو الذي تسبب فيها لنفسه باختياره زوجة صغيرة ، على ان في انتظارها لها الى البلوغ دليلا على قلة ادراكه والا فما الذي

يدعوه الى التزوج بها . والكثيرات موجودات بكثرة حتى ندعي ان ذلك الزواج الحق به مضرة . ومع هذا فان الخيار للصغيرة لا وجود له عند الحنفى اذا كان العاقد لها ابا او جدا . وفي هذه الحالة يكون الزوج آمنا على قصور آماله من ان تنهار وتسقط بعد ان بناها على ذلك الزواج العظيم !

واما قوله انها لو زوجت كبيرة تكون اوفر صحة واستعدادا للحمل فيدل على نوع آخر من الجبل بالذاهب . لان للمذهب الحنفى الذي يريد ان يستدرك عليه بتلك المقالة لا يجيز لزواج الصغيرة البناء بها الا بعد توفر شروط الصحة والاستعداد للحمل

وقد ازداد المصاب عظما . والخرق اتساعا في استناد الحداد الى قوله تعالى (وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح) وجعل ذلك مما يؤيد دعواه تاخير تزويج الصغيرة الى ما بعد البلوغ . مع ان الآية المذكورة لا علاقة لها بالتزويج . ولا بالتزوج . وانما هي واردة في حق المولى عليهم من الايتام ومتى يطون اموالهم قال تعالى (ولا توتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياما . وارزقوهم فيها واكسوهم . وقولوا قولا معروفا . وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم ولا تأكلوها اسرافا)

فهذا ما سيق له الآية وهذا ما تدل عليه بالتصريح والتصيص . وابن هذا من قول الحداد انها دليل على مدعاه من تزويج البنت بعد البلوغ . ولئن رام انسياها الى مقصوده من الاستدلال بذكر النكاح توقيتا لدفع المال . وهو بالاجماع لا يكون الا عند الرشد . فيكون دالا عليه لا بصريح البشارة بل بطريق الاشارة فما هو في ذلك بمصيب ولا رايه برشيد اذ ذلك يؤول الى ادعاء الكناية في الآية . وشرط تحققها اطراد اللزوم بين المنطوق والمفهوم . وهو مفقود هاهنا . على ان ما يذكر للتوقيت لا بد ان يكون معلوما للمعوم . ثللا لا يوقت حكم بمجهول . وليس المعلوم عند العموم الا الفرد الكامل من افراد النكاح الذي ينصرف اليه اللفظ عند الاطلاق . وهو الوقت الذي صح فيه العقد . ويمكن فيه من الدخول . وقد عقد النبي عليه الصلاة والسلام على ام المؤمنين عائشة رضي الله

عنها في السابعة من عمرها . وناليك بقول يؤيدة العمل ، لقد يهون الامر على الانسان اذا اعتذر له بانه حشر نفسه في موضع ليس له فيه كفارة ولا اقتدار . اذ اين الحداد من الاجتهاد . ولكن يعظم الخطب اذا راينا لا يقدّر على تلخيص حكم مسألة من المذهب الحنفي والمالكي مع ان حكمها من المذهبين في سفرة الذي يحمله فقد قال في تقرير المذهب الحنفي ، ان من زوجت قبل البلوغ لها ان تفسخ بعده . مع ان ذلك ليس على اطلاقه بل هو مقيد بغير الاب والجد كما ذلك بسفر كتابه صفحة ٥٧ . وقال في تقرير المذهب للمالكي . ان البكر تجبر على تزوج بمن يختاره لها ولها مع ان ذلك ليس على اطلاقه ايضا بل بالنسبة لمن كان لها أب . واما في غير ذات الاب فلها الحق في اختيار الزوج ، ويتعين على ولها اجابتهما لمن عينته من الاكفاء كما جاء بصفحة ٥٩ من سفرة ايضا

لم يكتف الحداد بما حث عليه من العقوق حتى ادعى ان ذلك موجود فعلا بقوله انه لا يريد التعرض لفرار البنات واتحارهن بسبب جبرهن على الزواج . الذي غاية نسبة بناتنا الى سقوط الاخلاق وفساد التربة . مع انهن والحمد لله يكتبن في مقدمة البارات بآبائهن واقاربين . راضيات بتصرفاتهم في حقهن عالقات بانهم لا يعملون الا في سبيل مصلحتهن وسعادتهن . وان تلك الكذبة لا توجد في بنات المسلمين المحجوبات بحجاب العفة والدين . وانما الحداد صارحنا بما يتخيله في المستقبل لو تم لا قدر الله ما يدعو اليه من التهلكة ونبد الدين . ومن كان يخلق ما يقول فحياتي فيه قليلة

الكاذب الحداد وضلالاته

كذب الحداد على النبي صلى الله عليه وسلم بانه وضع يده الامر حدا اقصى لتعدد الأزواج قبل نزول آية التعداد - تعتمد الكذب على الله بحمله قوله تعالى (وان تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) على المتع البنات - ماسة اليمه او جهل الحداد بالجسم - ادعاء الحداد ان الاولاد يلغون آباءهم بعد الموت تكميلا لرواية العقوق التي بدأ في تمثيلها عند الكلام على حرية الاختيار

جاء في صفحة ٣٤ من كتاب الحداد في بحث تعداد الأزواج انه لم ير للاسلام اثرا فيه ، وهو سيئة من سيئات الجاهلية جاهدها الاسلام طبق سياسته التدريجية فوضع بادئي الامر حدا اقصى لهذا التعدد فقال عليه السلام لمن له ازواج امسك اربعا وفارق سائرهن - ثم تدرج الى اشتراط العدل كما في الآية (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم الا تعدلوا فواحدة) . ثم عبر عن تعذر الوفاء بشرط العدل بينهن مهما بذل فيه من الحرص في آية (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) ولولا ان العمل استمر بعد نزول الآية على التعدد لكانت اصرح ما يكون في المنع البات
هذه كلمات الحداد واذا نظرناها وجدناها تتج ما يأتي :

اولا - ان النبي صلى الله عليه وسلم حدد الزوجات بأربع قبل نزول آية تعداد الزوجات

ثانيا - ان الآية بعد ذلك التحديد الصادر من النبي صلى الله عليه وسلم تدرجت في التضييق باشتراط العدالة

ثالثا - ان هناك آية اخرى اثبتت ان العدل غير ممكن وهي قوله تعالى (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم)

رابعا - ان هذه الآية اصرح ما يكون في المنع البات لتعدد الأزواج لولا ان العمل استمر بعد نزول الآية المذكورة على التعدد

اذا نظرنا في كلام الحداد وجدنا جازما بان تعداد الزوجات غير موجود في الاسلام . وانما هو سيئة من سيئات الجاهلية خاربها ولم يحصل فيها على نتيجة حيث ان الصحابة وكذلك المسلمون من بعدهم لم يعملوا بالآية الواردة في المنع البات واستمروا على العمل بخلاف ما جاء فيها

هذه نظرية الحداد في تعداد الأزواج عند المسلمين . وهي نظرية هوجاء تدل على انه يعيش في حقبة تحيط به الحياة وتكتشف ضلالات يسر علاجها . ومن ألكلام المأثور عن عيسى عليه السلام (علجت الاكمه والابرص فابراتهما) . وعلجت الاحق فاعيانى) ولولا ان الحداد يعيش في حق وحالة لما قال انه لم ير اثرا

للإسلام في تعداد الزوجات ، ولما قال ان الإسلام جاء ووضعه بادئ الأمر حدا أقصى لهذا التعدد ثم تدرج الى اشتراط العدل

ان دعواه ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع بادئ الأمر حدا أقصى للتعدد بقوله عليه السلام لمن له أزواج (امسك اربعا وفارق سائرهن) ثم تدرج الى اشتراط العدل بقوله تعالى (فان خفتم الا تبدلوا فواحدة) كذب صريح ، لان الحديث المذكور انما جاء بعد الآية المذكورة لا قبلها .

وبيان ذلك ان الحديث جاء مبينا للاجمال الموجود في قوله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء الآية) الذي ربما احتمل جواز الجمع بين اكثر من اربع على ما صرح به المفسرون ، وهذا الحديث هو حديث غيلان بن سلمة الثقفي فانه فيما روي اسلم عن عشر نسوة ، وفي رواية مسلم واسلمن معه ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم (احتر منهن اربعا) وفي لفظ آخر (امسك منهن اربعا وفارق سائرهن) ، وعلى هذا النحو في بيان الاجمال الموجود في الآية ما رواه ابو داود في رواية الحارث بن قيس ان عميرة الاسدي قال : اسلمت وعندي ثمانى نسوة فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال (احتر منهن اربعا) وجرى مجراهما ما رواه نوافل بن معاوية الديلمي قال : اسلمت وعندي خمس نسوة ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (احتر اربعا ايمن شئت وفارق الاخرى)

ولا شك ان هذه الاحاديث كلها كانت متاخرة لكونها بيانا للاجمال السابق الموجود في الآية ، وانما كانت بيانا للاجمال حتى تعين ان المراد من الآية الاربع بدون مجاوزة ذلك العدد ، لانه لو كان يجوز الجمع بين اكثر من اربع ، وكان ذلك مقتضى الآية المذكورة ، لسوغ النبي صلى الله عليه وسلم امسك سائرهن ولم يامرهم بالاقصاء على اربع .

على ان الحديث الذي نقله الحداد وقع التصريح بكونه بيانا لآية تعداد الأزواج عند الكلام على تفسيرها من المفسرين ، بيد ان الحداد احتج ذلك ولم يقله قصدا للوصول الى الغاية التي يطلبها من ان الآية جاءت مضيقا باشتراط العدل بعد الحديث لا قبله .

وبذلك نعلم انه احق ما يجب حله واثباته وتعمد الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ومن كذب على النبي صلى الله عليه وسلم فليتبوأ مقعده من النار .
تعمد الكذب على الله - بعد ان ذكر الحداد ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع بادئى بدء حدا اقصى للتعدد قبل نزول الآية المشترطة للعدل ، انتقل الى تعدد العدل مستدلا بقوله تعالى (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) ذاكرا انها اصرح ما يكون في المنع البات لتعدد الأزواج لولا ان العمل استمر بعد نزول الآية على التعدد

وهذه فرية من اكبر الفريات واعظمها اذ قرر عكس الواقع ، وحذف الآية المكملة للمعنى المقصود من العدل وذكر المسلمين باقبح الصفات
 ان سبب نزول هذه الآية التي ساقها ليستشهد بها على المنع البات ، انه لما نزل قوله تعالى (وان حقتم الا تعدلوا فواحدة) تخرج المحدثون للنساء من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم لاشتباه امر العدل عليهم في الآية فنزل قوله تعالى (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتندروها كالمعلقة) فبين لهم سبحانه المقصود من العدل ، وان المكلف به منه ما في طوق الانسان اما ما لم يكن في طوقه كالمحبة القلبية ، فهو غير مكلف بها ، لان ذلك ليس مما يملكه البشر ولو حرصوا في التسوية بين النساء ، فنهاهم سبحانه عن ان يميلوا كل الميل . حتى يندروا المرأة كالمعلقة بين السماء والارض لا على قرار فهي لا متزوجة ولا مطلقة
 وهذه الآية ذكرت مع الآيات التي افق الله فيها مباشرة عموم المسلمين في امر النساء وهي مسبوقة بقوله تعالى (ويستقونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن) . فافهم سبحانه الرجال المستقتين ان المراد بالعدل بين الأزواج ما استطاعوا فيه العدل بينهن من القسم والنفقة وترك الجور في ذلك ، بان لا يؤثر احداهن على الاخرى فيما فرض على الرجال العدل بينهن فيه

على ان بعض العلماء يرى ان المعنى من قوله تعالى (فلا تميلوا كل الميل) فلا تجوروا على المرأة المرغوب عنها كل الجور ، واعدلوا ما استطعتم ، وانكم غير مكلفين بحقيقة العدل ، سوى مراتب العدل الداخلة تحت استطاعتكم ، وما لا

يدرك كله لا يترك جله وفي الحديث (استقيموا ولن تحصوا) اي لن تستطيعوا ان تستقيموا في كل شيء حتى لا تعيلوا

وبذلك نعلم أن الآية انما نزلت ليان العدل المطلوب ، لا انها سقطت للبث في عدم تعداد الأزواج . كما اقترنا الحداد ، وخذفه لتكملة الآية المقصود منها اعظم دليل على قلة امامته وتعمده الافتراء على الله تعالى ، وقصد الوصول الى اذابة المسلمين بانهم يعملون على خلاف ما جاء في الشريعة الاسلامية ولا يحقق الممكر الشيء الا باهله

ماساة اليمة او الجهل الجسم — اكمال الحداد رواية العقوق التي بدأ في تمثيلها

عند الكلام على حرية الاختيار

جاء في حتام فصل تعداد الزوجات من كتاب الحداد بصفحة ٣٥ ، انه شاهد بعينه ماساة اليمة اذ رأى امرأة تحمل طفلين صغيرين ، وتشكو زوجها الذي طردها من بيتها بتأثير ابائهم الكبار من غيرها منكر الزواجه بها حتى لا ترث ولا يرث ابنائها منه ، ومضى عليها عامان في الحصام وانه تداخل في شأنها لدى قاضي الحاضرة عدة مرات ولم يحظ بجواب وقد احسن اليها شخصيا بقدر الجهد وحث غيره على ذلك ، وقال ان هذا مثال حي من امثلة لا تحصى قد ملأت حياتنا بالكسد والفواجع

هذا كلامه . وهو يدل على انه شاهد ماساة حقيقية لكنها منعكسة في ظل مرآت جهله وعدم ادراكه للقضايا . بل شاهدها في ظله الذي ارتسم في المحكمة يوم زارها برأس من غير رسن

ان الحداد وفكرته هما الماساة الحقيقية ، والا فمن اين جاءت الماساة التي يشهدها وليس هناك شيء . سوى ادعاء امرأة النكاح على انسان وهو ينكرها في ذلك . فبم ثبتت الزوجية عند الحداد ما دام الزوج منكرها ؟ حتى يحكم بان ذلك نتيجة قصده او قصد اولاده الكبار خرماتها مع ولديها من الميراث . ومن اين له ان الرجل صاحب ثروة ، واذا سلطنا ان هذا الامر حقيقي يمكنه الوصول اليه بالسؤال

والبحث ، فمن أين يمكنه الوصول الى ان الزوج سيموت اولاً ، ثم تموت بعده
 زوجته مع ولديه بعد ان يرثوه ، وان ابعادها لحرمانها من الميراث مع اننا جميعاً نعلم
 ان لكل اجل كتاباً

واذا كان هذا كلام المرأة وهذا مقصدها ، اليس هذا من دواعي فراقها ؟ اليس
 ذلك مما يدل على سوء اخلاقها وفساد تربيتها ؟ اليس معنى كلام الحداد وهو شاهدنا
 الوحيد بان المرأة كانت ترقب زوجها ليموت لترثه فبُست هذه المرأة ، وبُست من
 ينصر اغراضها السافلة ، واخلاقها الساقطة .

ثم ان الحداد بعد هذا كله يذكر لنا انه خاطب قاضي تونس في شأنها ولم يحظ
 بجواب ، اني لا ادري ما الذي سوغ له التدخل ، والحالة ما ذكرنا ، واي جواب
 يروج في قضية ليس له بها علاقة ولا ارتباط ؟ لا من جهة الشرع ولا القانون اذ لم
 يكن وكيلاً عنها ، ولا من جهة العادة اذ ليس بينه وبينها رابطة سوى الصدقة التي
 جمعتها بها على ما يدعي ويزعم .

نعم انه اشعرنا بانه احسن اليها ، واعانها على التسول ، وذلك ليس غريباً من
 مثله اصحاب الفيرة على الدين ! والشفقة على المرأة ! لكن كان الواجب عليه ان يخفي
 صدقته ولا يعلن بها ، خصوصاً وهو في مقام اظهار الفيرة ودفع مظلمة ، وعلى كل
 حال فانا نشكره على احساسه نحو امرأة لم يثبت عندنا لحد الآن في شأنها سوى انها
 امرأة ادعت على رجل نكاحاً وانكراها ، وانها تريد اثبات ذلك ومتعتها موته
 حتى ترثه مع طفلها ، هذا غاية ما في القضية ، وغاية ما افاده الحداد بكلامه الذي
 اراد ان يجعله وسيلة للحمل على المسلمين حتى يقول في ماخر كلامه : ان هذا مثال
 حي من امثلة لا تحصى قد ملأت حياتنا بالنكد والفواجع ، ونحن نصادق الحداد
 على ان الامر كذلك . وان ما قاله مثال من الامثلة الحية التي ترينا في شخصه كل
 الانكاد والفواجع ولا حول ولا قوة الا بالله

على ان هذه المسألة قد ضم اليها الحداد بصفحة ٣٥ نفسها مأساة اخرى حيث
 يقول « وان لم يترك الاب المعدد للزوجات ميراثاً لعن الابناء اباهم في اشتغاله

بتوفير لذته دون ان يفكر في التوفير لهم ، وقد تمم بهذا الكلام ما بدا به في حرية الاختيار من ارادة اقصاء الاولاد عن عابائهم بدعوى العاطفة والحرية .
نعم انه تمم بهذا الكلام الحقوق الذي يشده والحرب التي اثارها على العائلات الاسلامية بنظرياته الساقطة ، ولم يكفه الاقصاء الذي يشده بين الاولاد وعابائهم في حال الحياة . حتى اراد نيل ذلك بعد وفاتهم ايضا والا فما معنى قوله « ان الاب اذا لم يترك ميراثا لعنه ابناؤه » اني لا افهم معنى لقول الحداد ان الابناء يلعنون آباءهم بعد موته . ولا ادري في اي موضع يوجد هؤلاء الابناء ولعلهم اصدقاءه وهو على رأسهم في ذلك . ، او هو الوحيد في العالم الذي نسمع منه مثل هذا التعاب يسعى الآباء في وجود ابنائهم ويقاسونهم الى الكبر ، حتى اذا ماتوا رموهم بالشتائم وزودوهم باللعن ونكران الجميل ، هذا مقالة مع اتنا جميعا نعلم ان بر الآباء واجب علينا من اقدس الواجبات بمقتضى الاخلاق والدين . وذلك في حياتهم وبعد مماتهم على السواء

وكافي بالحداد يقول لايه مقالة علي بن بسام المشهور بالعقوق
هيك عمرت عمر عشرين نسا اتري انني اموت وبقى
فلئن عشت بعد موتك يوما لاشقن جيب مالك شقا
فما اعظم هذا المصاب على اخلاق المسلمين وانه لاحدى الكبر ومنكر من
القول لا نجد للحداد في قوله عنرا ولا مسافا نسأله سبحانه ان لا يكلنا الى اقصنا
وان يحشرنا في زمرة البارين بآبائهم المعترفين بجعلهم

الاسلام وتعداد الزوجات . او الرجال وتعداد النساء

الامم الاخرى اكثر تعدادا للنساء - الفرق بين المسلمين وغيرهم ان الاولين يعددون بصفة شرعية بخلاف غيرهم - الزوجة قانون تؤسس عليه مسؤولية الابوين - الزنا تشأ عنه اعظم المضار للهيئة الاجتماعية - يدعي الرجال الذب عن النساء واذا ظفروا بهن قدموهن ضحية على مذبح شهواتهم - تتعجب من اناس هذا

حالم كيف يتبحرون على الاسلام - ليس من الممكن اقناعنا بان السلفاء خير من
تعداد الزوجات - اعجب من هذا ان الرهبان اكثر اتقادا على الاسلام من غيرهم
- العزبة والزوجة الواحدة وتعداد الأزواج - دواعي العزبة - قاوم الاسلام جميع
موانع الزواج - حث الشارع على الزواج ماديا باعطائه الأهل حظين عند القسمة -
تعداد الزوجات ليس خاصا بالمسلمين - لا يقصد المسلمون من تعداد النساء التقاخر .
انكر الحداد في كتابه تعداد الأزواج في الاسلام وادعى انه لم ير اثره فيه
وانما هو سيئة من سيئات الجاهلية مستند الى وهم باطل دل على قيمته العلمية .
وفهمه للنصوص الشرعية . وبذلك اقام شاهدا على انه يريد تليق نفسه بالمؤلف .
والظهور بمظهر المهلهل . ولا يهه ما جاء في كتابه من خطأ او صواب
يريد ان يفوز بذلك العنوان ولو كان بعمله ينفذ آراء اناس يخشون وراءه
حاجز بسلطته . ومن جهله يضحكون . فهو لا يهتم لما قام به من شروء الاعمال
وما قدمه اليها من فاحش وكاذب الاقوال

ان الحداد فاز بمبتغاه . وحقق لنفسه ما كان يحلم به وتمناه . وربما صار
يعتقد الورم سمنا شان كبير من اصحاب الامراض الفكرية . والنقائص العقلية .
وبذلك يضع نفسه في غير موضعا . ويتصور نفسه علما اجتماعيا . غير انه يعتقد
ان كل قبيصة تسب للإسلام لانه منظور منه بعين السخط ينمما يرى غير الاسلام
مبرأ من العيوب لانه مرموق منه بعين الرضا . وربما ادله ذلك الى القول بان
تعداد الزوجات لا يوجد الا عند المسلمين خصوصا اذا كان متأثرا بعض الارواح
الشريرة . التي تكيد للإسلام . وتعمل في ظل شخصه آمنة مطمئنة . مع ان ذلك
خطأ مبین

ان الامم الاخرى اكثر منا تعدادا للنساء . والارجحية في جانبهم بلا ريب .
وهم القاتلون في مضمار الاكثار منهم . والاستهتار في سبيلهم . غير انه لما كانت
المسلمون يعطون للزوجة الثانية عنوان المرأة الشرعية كالاولى . ولا يكتفون ذلك .
امكن للشد ان يقول ما شاء واراد

والحقيقة ان الفرق بين المسلمين وغيرهم ان الاولين يعددون بقلة المرأة بصفة

شرعية والآخرين يعددون النساء بكثرة بالزنا والسفاح . وهذا الامر موجود في العالم كله حتى قال بعض العلماء : انه لا يوجد بين مائة الف انسان من الامم التي تمنع تعداد الزوجات واحد لا يزنئ

وقد استفحل ذلك الامر في بلاد النمسا حتى قيل ان النساء عندهم صاروا على نسبة اربعين في المائة . والزنا عادة مشروعة يتصرف فيه الرجال والنساء على حسب ما يحبون ويشتهون . وقضى قضى ذلك في بعض الامم بعدم العقاب ما دام بالتراضي مع رشيده غير ذات زوج . بل ان عدم تعداد الزوجات كان سببا لاتخاذ بعضهم امرأة بعنوان الحليلة الشرعية . وادخالها بين عائلته على مرأى ومسمع من امه واية وزوجته وبنيه

ان الزوجة قانون تؤسس عليه مسؤولية الابوين للولد . فهل يمكن ان يقاس الولد الذي هو ثمرة النكاح المشروع ولو من امرأة رابعة بالمولود الذي يولد من السفاح ؟ واي الولدين ارشدوا حفظ هل الولد الذي يتسب لايه كيفما كان حاله ، او الولد الذي يلقى في العالم شريدا طريدا ؟ ولد الاثم والحفى ولد الفسق والفجور

ان الغرض من الزواج تكوين العائلة بقصد التعمير . وما زاد على ذلك قسحت ستار المقد المشروع . فاذا قال الحداد ان المسلمين لا يعتبرون المرأة من علمة وجوه الحياة الاوعاء لكذا . . . او قال لنا ان الكثير من المسلمين يظن الزواج مراحا ولذة للشباب اكذبناه . ولا يقدر ان يقيم دليلا على مدعاه . نعم ان ذلك المعنى الذي نسب اليه ربما يوجد في بعض افراد ممن اشرنا اليهم . اذ اللذة وداعي الغلة ظاهرة في تصرفاته الغير الشرعية بادية في اعماله

ان الزنا وخصوصا ما كان منه علنيا تنجم عنه للعائلة بل وللبيئة العامة البشرية اعظم المضار . اذ منه تسرب الحياة . ومنه يبدو عامل الشقاق . ومنه يزول احترام الاولاد لامهم بما يشاهدونه من تصرفات ابهم . بل انه تفقد به المحبة الابوية لاشتغال الاب بسفاسف الاعمال وردائلها الغير المشروعة وبذلك يقلص عن العائلة ظلي السعادة والهناء

ولا شك ان الآلام التي تقاسيها مثل هذه العائلة اعظم بكثير من الآلام التي تخيلها الحداد بالنسبة لعدد الزوجات لو كان بصيرا . وابن تلك التعاسة الموهومة من تعاسة المسكينات اللاتي تهتك اعراضهن . وثلم شرفهن . ويدعي الرجال الذب عنهن غير مراعين فيهن . إلا ولا ذمة

يدعي الرجال ذلك حتى اذا ظفروا بين قدموهن ضحية على مذبح شهواتهم البهيمية . واخلاقهم الاباحية . وقلبوا لهن ظهر المجن . وخلعوا ثوب الانساف ولبسوا لبوس الشيطان

اني اتعجب من اناس هذا حالهم كيف يتجحدون على الاسلام فانهم من الملائكة المقربين الذين لا يصون الله طرفة عين وفعلون ما يؤمرون . وهم في اوساط مملوءة بالفاسد وموبوء هواؤها بالردائل التي يضجل القلم من ذكرها ويججز البارح عن تعدادها

على اتنا لو عوضنا تعداد الأزواج بتعداد النساء لزال الخلاف بيننا وبينهم . وانهار ذلك الاساس الذي يريدون ان يقيموا عليه ادعائهم الباطلة يقولون ان الزوجة الواحدة خير من الكثيرات . نعم ان الامر كذلك في بعض الحالات لكن ليس من الممكن اقناعنا بان الفسق والسفاح الواقعين فعلا في كثير من البلاد خير من تعداد الزوجات في الاسلام . ولو بلغوا ما بلغوا في اقلمة الحجة . وحشروا ما سولته لهم افسهم من فاسد البراهين

واعجب من ذلك كله ان اكثر الناس اتقادا على الاسلام هم الرهبان . مع انهم ابعد الناس عن ادراك ذلك المعنى . اذ هم يقولون انهم لا علاقة لهم بالنساء . والامر كما لا يخفى يحتاج الى دراسة حقيقية . ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم الذي لم يترك لهم شريطة اوصانا بهم خيرا لكان لنا معهم حديث طويل . وذكرناهم في تاريخ مسطر محفوظ . لكن ها نحن احتراما لتلك الوصية تنازل عن حقوقنا . وسند آذانا عن لفو حديثهم . وتنزه اقسنا عن سماع اقوالهم . عليهم يرجعون للحقيقة وبصرفون بلحقة الاسلام

العزبة . والزوجة الواحدة وتعداد الزوجات - قضى سبحانه وتعالى بان

لا يسير الناس في هذا العالم على طريق واحد . وذلك ليستقيم امرة . ويتم بقاؤه
والا فان البشر لو اتحدوا فكرا وعملا لتعطلت المصالح . ووقف دولا ب الاعمال
ولم يبق اعتبار لا للحياة ولا للتعاون المفروض . وليس هذا النظام خاصا بشيء
دون آخر بل انه لجميها وجري مع كل الحوادث والرغبات

وها نحن نجد من بينها العزبة مثلا فانا نرى بعض افراد يحفظونها .
نرى آخرين يستحسنون الزواج بواحدة . او يعددون النساء ويكثرون منهم
لتنوع الدواعي والمقتضيات والظروف طبق ما اشرنا اليه

ان من حيث اليه حياة العزبة قد تجد حبه فيها لفقد الداعي الطبيعي وهذا لا
يبحث لنا فيه لانه من علائق الحكماء والاطباء . ومن لم يفقد الداعي الطبيعي قد
تعرض له بعض الموانع وتكون سببا في اختياره لتلك الحياة كخوف العيلة والاولاد .
والعجز عن العمل والتباعد في معتك الحياة . على ان من اعظم الحواجز المانعة من
التزوج انتشار الفساد . واحتلال الرجال بالنساء . وهذا خطب قد الم بكثير من
الامم . واخذ في الانتشار والاتساع بكيفية مهولة حتى قل النسل . واخذت الامم
المصابة بهذا المرض الفتاك تصب لذلك الف حساب . وتقاوم تلك الجرائم السارية
في شرايين حياة العالم القاضية عليه بالاهراض والاضمحلال .

وقد قاومت احكام الاسلام جميع الموانع من الزواج وقضى الاسلام على اهله
بوجوب التزوج وفرضه عند خوف الوقوع في الحرام . ومنع احتلال الرجال
بالنساء مناكليا . حتى يخلق باب الفساد . ولا تعطل مصلحة التعمير

كما قاوم مانع خوف العيلة بالحث على السعي . والتكسب . والارتزاق . في سبيل
الزواج . فقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثلاث حق على الله عونهم وعد
منهم التاكح يريد المغاف . واسعد برجل عينه الله على قصده . فان هناه محقق .
وسعادته حاصلة كاملة .

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم لنكاف بن رفاعه الهلالي اعظم دليل على
كون الاسلام يطلب من الرجل القيام بواجبه المفروض عليه من تكوين العائلة
والتعمير حيث قال صلى الله عليه وسلم (يا عكاف الك زوجة) قال لا . قال فانت

إذا من اخوان الشياطين ان كنت من رهبان النصارى فالحق بهم وان كنت منا فممن ستنى التكلح) . ففي التشيع عليه بكونه من اخوان الشياطين دلالة واضحة على انه يجب على المسلم ان لا يبق سائبة مرتديا ثوب الشهوة والفساد في الارض المؤدي الى هضمان الانفس والثمرات وخراب العالم .

على ان الشارع حث على ذلك ماديا فان ما تسعى اليه الحكومات اليوم من جعل ضريبة على العزبة لحث الناس على الزواج قد قام به الشارع في الاسلام منذ نشأته بطريقة اخرى اعدل واكمل . فقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم ، كان اذا قسم اعطى الآهل حظين والحزب حظا واحدا ، وفي ذلك من الحث على الزواج ما يطلبه اليوم اصحاب النظام والمدنية . غير ان الاسلام لم يسلب الانسان ماله الذي له حق فيه وانما منعه عنه قبل موته له واستحقاقه .

وبما اجلناه يظهر ان الشريعة الاسلامية لا تعتبر الموانع القائمة في سبيل الزوجية ، وقاومتها بكل الوسائل الفعالة الناجحة وارادت بذلك ازالة كل الحواجز حتى يقوم الانسان بواجبه على الوجه الاتم .

جعل الاسلام الزوجة الواحدة اصلا في الزواج ، ومنعها على الانسان اذا كان قصدا من التزوج الاضرار بها والجور عليها . وقد صرح بذلك الامام الطبري رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى (فان خفتم الا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم) حيث قال وان خفتم في الواحدة فما ملكت ايمانكم بل ورد في الشريعة الاسلامية ان الرجل اذا اقتصر على امرأة واحدة ولم يتزوج عليها رعاية لاحساسها وقصد عدم الاساءة اليها فانه يؤجر على ذلك ما لم يكن هناك سبب قوي معتبر شرعا ، وآلا فالواجب لا يقوم في سبيله شيء ولا يبق وجه للمجاملة والمكارمة .

واما تعدد الزوجات فمع كون الاسلام شرط فيه شروطا ، وجعله مرتبطا باسباب فليس خاصا بالمسلمين ، ونقل في التاريخ ان هناك من عدد الزوجات من غير المسلمين . واثبت المشرع (متسكو) الفرنسي المتوفي عام ١٧٥٥ ان ملوك المير وقنجنين الذين حكموا فرنسا منذ القرن الخامس الى سنة (٧٥٢) ميلادية كانوا متعددين للزوجات . ويعنون ذلك من المفاخر .

وإذا تتبعنا التاريخ وجدنا هناك فرقا بين قصد المسلمين وغيرهم في تعداد الزوجات . فان غير المسلمين يفعلون ذلك للفخر والعظمة والاستهتار في الملاذ . وقضاء الشهوات . اما المسلمون فلم يكثرُوا النساء للاغراض المذكورة . وانما ذلك لمقصد اسمي . وهو عمران العالم وقطع دابر الفسق والفساد من الارض . على ان ذلك لم يكن من مميزات عظمائهم بل استوى فيه عامتهم متى اباح لهم الشارع ذلك في الدائرة التي حددها لهم .

الاسلام وتعداد الزوجات . او الاسلام يقاوم الزنا
ويذب عن الفضيلة والهيشة الاجتماعية بحفظها من الوقوع
في فوضى الاباحية ومن الفناء

المقصد الاصلي من تعداد الأزواج - ذم الله الزنا - تشدد في اقامة الحد -
ارانا الله الطريق الذي يجب سلوكه - معنى آية تعداد الأزواج عند المفسرين -
الآية تقتضي جواز التعداد - لا تضيق في دائرة العدل حتى لا يبقى للتعداد وحكمه
معنى - العدل شرط في كل الاحكام الشرعية - قرر العلماء حكما وظهر انهم
يرزحون تحت ثقل الاتقادات - جميع ما قرره العلماء يرجع الى الداعين الطبيعي
والاجتماعي - الآية الكريمة تكفلت لنا ببيان جميع العلل والاسباب لا انها للعدل
خاصة كما فهمه الكثير - افادتنا ان التعداد لمقاومة الزنا - افادتنا السبب الحقيقي
للداعين الطبيعي والاجتماعي - نهتانا الى ان التعداد يوقف به عند حد الضرورة
خافة الوقوع في كفرة العيال - نهتانا الى الوقوف عند مراتب التعداد بان لا يتقل
من مرتبة الى اخرى الا عند الضرورة - الفرق بين متملي عدلين - الخلاصة المستفادة
من الآية الكريمة

اثبت التاريخ ان الرجال لم يكونوا في عصر من العصور غير متعددين
لنساء . وان تعداد الزوجات لم يكن خاصا بالمسلمين كما كنا اشرنا اليه سابقا نعم .
ان الاختلاف بينهم في الدواعي المقاضية لذلك .
وإذا نظرنا الى الدواعي المقاضية لتعداد النساء او الأزواج وجدناها على مقتضى
ما قلناه اليها التاريخ تنحصر فيما يأتي :

الداعي الطبيعي - الداعي الاجتماعي - الداعي الديني (كأن يرى تعداد النساء عبادة) - الداعي الادبي (كحب الشهرة والافتخار) - الداعي الذي هو الشهوة والغلبة والاستهتار (وهذا هو الموجود الآن في غير الامة الاسلامية بسبب فوضى الاباحية والاحتلاط)

انا اذا نظرنا الى الشريعة الاسلامية وجدناها تراعي الداعين الطبيعي والاجتماعي اصالة ، حيث صرح النبي صلى الله عليه وسلم بان القصد من الزواج العفاف والتحصيل على الولد ، قال عليه الصلاة والسلام (من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج) وقال صلى الله عليه وسلم (تزوجوا الودود الولود فاني مكاثر بكم الامم يوم القيامة) .

وقد يعتبر الاسلام داعي الشهوة اذا كان القصد من الزواج تسكين للنفس عند اتجاهها للفجور ، وكفح جاحها ، وهذه الحالة وان كان الظاهر منها في البداية اجابة داعي الشهوة لكن يؤول الامر فيها الى قصد العفاف ، وبذلك يصير الانسان حقيقا بالنساء ، ولا يوجب له ذلك ذما .

هذا هو المقصد الاصلي عند الشارع من الزواج وقدر الضرورة بقدرها حتى يبقى النسل وحفظ ولا يتعدى الانسان ما يملكه حلالا الى ما يملكه غيره ، فيقع في فوضى الاباحية وفساد الاخلاق ، ويكون بذلك من اضر الناس واعظمهم جورا لا على نفسه واهله واصحابه فقط ، بل على كافة الامة والمجتمع البشري ، وقد مدح الله الحافظين لفروجهم بقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم ، او ما ملكت ايماهم فانهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون) المجاوزون الى ما لا يحل لهم .

حرم الله الزنا ، وبين ان سبيله بس السبيل ، وطريقه بس الطريق لاشتغاله على مفسد عظيمة كاحتلاط الانساب وضياعها حتى لا يعرف الولد اباه ، ولا يقوم احد على تربيته تربية سداها الشفقة ، ولحمتها الحنان ، وذلك مما يوجب ضياع الاولاد واقطاع النسل فيؤول العالم الى الحراب قال تعالى (ولا تقرّبوا الزنا انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا) .

وقد اعتبره الشارع غاية القبح ونهاية الفساد فتشدد في العقوبة عليه حتى جعل حد الزاني غير المحصن الضرب مائة بالعصا قال تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ، ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) .

علم الله سبحانه ان الرجال تنزع قلوبهم الى النساء وتشوقون اليهن قال تعالى (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة) . فهذه الاشياء التي شملتها الآية كلها مما تحبها النفوس وتميل اليها لكن في بدء الآية بالنساء ما يشعر بظلم تشوق النفوس اليهن ، والاستيناس والالتذاذ بهن ، وبانهن من اعظم حبال الافتتان . فالناس الذين لم يحصمهم الله مندفعون في حبهن والكلف بهن . وقد تحدث لهم حالات غير اعتيادية توجب عليهم الاقفلت من القيود العامة . ونسيان الواجبات كلها .

علم الله سبحانه المطلع على خبايا الانفس وحقائق الاحوال ان مجرد النهي قد لا يكفي اذا لم يكن مكفولا من الشارع ببعض اسباب تؤيد منعه ولا ترك لاحد عندا للوقوع في النهي عنه ، وقد اشار الى ذلك عند ما ذم الزنى بقوله (وساء سيلا) فافادنا سبحانه ان هناك سيلا آخر غير مذموم يجب سلوكه ، وهو التزوج بالنساء . على الوجه الذي شرعه بقوله تعالى (وان خفتم الا تفسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء منى وثلاث ورباع ، فان خفتم الا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايما نكم ذلك ادنى الا تمولوا) .

فارشدنا تعالى بهذه الآية الى الطريق الذي لا اثم فيه . وهو الطريق الذي اذا سلكناه نكون قد راعينا الداعين الطبيعي والاجتماعي . وما يرجع اليهما مثالا . فأنمن بذلك بوائق الفسق ، وعواقب الفجور الوخيمة ، وحافظ على بقاء النسل وتميته بسرعة عند الاقتضاء ، وان كل من يدعي ان مقولته النفس والتغلب على الفساد له طريقة اخرى غير ما شرعه الاسلام . قد جهل حقيقة نفسه بل انكر المحسوس وضل ضلالا كبيرا .

يقول المفسرون ان الآية المذكورة التي اقتضت جواز تعداد الزوجات اشتملت

على شرط وهو قوله تعالى (وان خفتم) جوابه قوله تعالى (فانكحوا) وذهبوا في بيان وجه الارتباط بين الشرط والجزاء الى عدة وجوه :

الوجه الاول : ما روي عن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها لما استرشدت في بيان ذلك قالت : هي اليتيمة تكون في حجر وليها . فيرغب في مالها وجالها . غير انه يريد ان ينكحها بادنئ صداقها . واذا تزوج بها عامها معاملته سيئة . لعله انه ليس لها من ينوب عنها فقال تعالى . وان خفتم ان تظلموا اليتامى عند نكاحهم . فانكحوا من غيرهن ما طلب لكم من العند .

الوجه الثاني : ما احتاره الطبري وهو « ان خفتم الا تظلموا في اليتامى فكذلك فحافوا في النساء فلا تنكحوا منهن . الا ما لا تخافون ان تجوروا فيه منهن من واحدة الى اربع . فان خفتم الجور في الواحدة ايضا . فلا تنكحوها . ولكن عليكم بما ملكت ايما نكم » .

الوجه الثالث : كان الرجل عند النسوة ويكون عند اليتامى . فينطق ماله على النسوة . ثم يأخذ في اتيان اموال اليتامى عليهن قهرا (ان خفتم ظلم اليتامى باكل اموالهم عند كثرة الزوجات . فلا يجوز لكم ان تنكحوا اكثر من اربع . ليزول الخوف من ظلمهم . فان خفتم في الاربعة ايضا فواحدة . فذكر الطرف الزائد وهو الاربعة . والناقص وهو الواحدة وبه بذلك على ما بينهما فكانه قال ان خفتم الاربعة فثلاث . وان خفتم فاثنتين . وان خفتم فواحدة .

فعل مقتضى التفسير الاول ليست الآية مسوقة في الاصل لتعداد الزوجات . وانما هي لدفع الظلم عن اليتامى بالزوج من غيرهن .

وعلى مقتضى التفسير الثاني . والثالث فالآية مسوقة للتقليل من عدد الزوجات . غير ان التقليل في الثاني لعدم الجور عليهن . وفي الثالث ليزول الخوف من ظلم اليتامى .

وكيفما كان الوجه والتقدير في الآية فانها تقتضي جواز تعداد النساء في الاسلام بشرط العدل المفهوم من قوله تعالى (فلا تميلوا كل الميل) الذي غايته ما كان مقبورا للانسان حسبما كنا اوضحناه . لا العدل الذي يتعذر حصوله . اذ لو كان

كذلك لكان اجازة الشارع لتعداد النساء بلامعنى . ولفات غرضه من اجازة التعداد الذي هو مقاومة الزنا . والمحافظة على النسل . بل يصير البحث في الحكم المقصودة للشارع باجازة التعداد عبثا . واي فائدة في اجازة شيء مشروط بشرط تعذر حصوله على ان العدل ليس مخصوصا بتعداد الزوجات بل لا بد منه حتى بالنسبة للزوجة الواحدة . وقد صرح بذلك الطبري في تفسير الآية الذي اسلفناه . حيث قال « فان خفتم الجور في الواحدة ايضا فلا تكسوها . ولكن عليكم بما ملكتم ايمانكم » . ومن لم يجعله شرطا صريحا بالنسبة للواحدة . فليس ذلك لعدم اشتراطه بالنسبة اليها . بل هو مشروط وواجب . لان العدل ميزان الاعمال كلها في نظر الشريعة الاسلامية . وانما ذلك لكون المقام يقتضي التنبه عليه بالخصوص في حالة تعداد الزوجات . لان ذلك مظنة الجور .

لقد قرر علماء الاسلام حكما كثيرة في تعداد الزوجات . واقاموا الادلة على ان ما جاء به الاسلام ضروري في الحياة . والذي يلوح من اثار كلامهم . ويظهر عند التعمق في تلك النظريات التي ابدوها . انهم يركزون تحت ثقل الاتقادات التي وجبها اعداء الاسلام . ومع كونهم ردوا كيد الكائدين في ضورهم بما ابدوه في تلك الملحوظات التي اتصروا بها لاحكام الاسلام . فانا نرى من الواجب احيانا ان يقال في اجابة امثال اولئك المعاندين بان ما جاء به الاسلام حق من غير اضطراب الى الاكثار من الاقوال لان تحليل ما جاء به الاسلام الواقع بالمحسوس . ولا يحتاج مع ذلك الى ايضاح او الى حل وجدال .

نعم ان دليل صحة ما جاء به الاسلام المحسوس لان من يوجه ذلك الاتقاد على الاسلام بيت في فسق وفساد في فساد . ثم يريد ان يسمنا فلسفة هو فيها من الكاذبين . وذاته المثل الاعلى الذي يقدم للمجتمع وهو الحق فيه على نفسه . على ان الكثير ممن تصدر عنه تلك الترهات يستند خلاف ما يقول . فيتظاهر بالنهي عن حكم شرعي ويدعي عدم رضاه عنه . ويأتي بمثله في فجور . وذلك من اعظم الادلة على قلة الامانة وارتكاب سبل الغواية والتفادى ان علماء الاسلام يوم اتصبوا للدفاع عن الدين يعلمون ذلك من غير ريب وانما

اداهم الى سلوك ذلك الطريق ما عرف به دين الاسلام من المكرمه والتسامح والا
فيكفيهم في الجواب ما ذكرناه . من غير احتياج الى كلفة ولا عظيم عنده
اذا نظرنا الى جميع ما قرره علماء الاجتماع من العلل والاسباب المقتضية لتعداد
الازواج وجدناها لا تخرج عن الداعين الاصليين المقربين شرعا وهما الداعي
الطبيعي . والداعي الاجتماعي . وما التحق بهما فذلك ما يدور عليه اصل الزواج
او التعداد

ان الآية الكريمة قد تكفلت لنا ببيان جميع تلك العلل والاسباب حتى اننا لم
نبق محتاجين الى فلسفة المتفلسفين المستدّة لاعمال العقل واجهاد القرحة في ضروب
التأويل والتعاليل . وليست الآية مشيرة الى العدل فقط كما فهمه كثير من العلماء على
انهم اعتبروا ذلك تضيقا في دائرة تعداد الازواج بما كاد ان يتعدى معه تعدادهن
وكاد ان يكون ذكرهم للحكم عنا كما كنا بيناه

اجل ان قوله تعالى (وان خفتم الا تهبطوا في اليامي فانكحوا ما طاب لكم
من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم الا تعدلوا فواحدة . او ما ملكتم ايما نكح
ذلك ادنى الا تمولوا) افادنا جميع الاحكام المشار اليها

(١) - افادنا لزوم العدل ونبه عليه في هذا المقام بالرغم على انه شرط اصلي في
كل الاعمال الشرعية كما اوضحناه

(٢) - افادنا ان التعداد يكون ضروريا لمقاومة الزنا ولتكاثر النسل

(٣) - صرح لنا بالسبب الحقيقي للداعين ، الطبيعي والاجتماعي المقتضيين لتعداد

(٤) - نهينا الى ان هذا الامر يوقف به عند حد الضرورة مخافة الوقوع في

كثرة العيال وعدم القدرة على الاتحاق والترية

(٥) - نهينا الى الوقوف عند حد مراتب التعداد بان لا يتقل من مرتبة الى

اخرى الا بعد لزوم ذلك

اما كون التعداد لمقاومة الزنا واجابة الداعي الطبيعي لحفظ النسل وبقائه نظام
العالم . فلذلك ما اشار اليه مجاهد احد عظماء المفسرين في تفسير الآية المذكورة اذ
قبر ان تحديدها « ان تخرجتم في ولاية اليتامي . واكل اموالهم ايمانا وتصدقا .

قتحرجوا في الزنا . وانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ، وهذا الوجه قرره الرازي والسابوري وغيرهما من المفسرين بهولهم قليل ان خفتم من ولاية اليتامى فكونوا خائفين من الزنا ايضا وانكحوا ما طاب لكم من النساء وهذا صريح في ان المقصود مقولمة الزنا حتى لا يبق للانسان عذر الوقوع في المحرم وغاية ذلك للمحافظة على الحالة الاجتماعية والادبية

واشار سبحانه وتعالى بقوله (ما طاب لكم) الى بيان سبب الداعيين ، الطبيعي والاجتماعي ، وهو الاستحسان وميل القلب ، لان معنى ما طاب لكم ما استحسنت من النساء ومالت قلوبكم اليهن

ولاشك ان الاستحسان والميل سيان داعيان للقرب من النساء ، فلو لم يتم ذلك على الوجه الذي شرعه الله تعالى من التعداد ، وقع الانسان في الزنا ، وينقص النسل ، بمعنى ان الاستحسان والميل القلبي يكونان لذات المرأة ، ويكونان لداعي النسل ايضا خصوصا اذا كان هناك قص في الرجال بسبب الحروب والكوارث . وكثرة في النساء ، فان الاستحسان التابع للاحساس والشعور يكون في مثل هذه الحالة على غاية من الكمال والاعتبار ، ومع كونه سبحانه اجاز لنا تعداد النساء للحكم والدواعي التي اشرنا اليها هنا الى وجوب رعاية نظام العائلة ، وعدم الغفلة عما قد يجره اثار الازواج من مضره كثره العيال ، وعدم القدرة على التربية والاهتاق فقال تعالى (ذلك ادنى الا تعولوا) اي ان لا تجوروا وهو الذي قلته عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم وعليه الجمهور

وقال الطبري عن ابن زيد ان معنى (ذلك ادنى الا تعولوا) ذلك اقل لنفقتك ، الواحدة اقل من اثنتين وثلاث واربع وجاريك اهون من حرية الا تعولوا اهون عليك في العيال

وقال الشافعي رضي الله عنه في تفسير المعنى ذلك ادنى ان لا تكثر عيالكم وهو راجع الى ما عليه الجمهور بطريق الكناية ، لانه جعل كثرة العيال كناية عن الميل والجور ، لانها لا تفك عن الجور غالبا .

وقرر الزمخشري رحمه الله تعالى الكناية في الآية بوجه اخر بتقدير الا تعولوا

من عال الرجل عياله يعولهم كقوله ما هم بمؤمنين اذا اغتق عليهم ، ولا شك ان من كثر عياله لزمه ان يعولهم ، وفي ذلك ما يصعب عليه ، من المحافظة على حدود الورع والكسب الحلال والرزق الطيب .

وسواء كان المقصود من الآية عدم الجور ، او كثرة العيال كناية عن الجور ، او الاتفاق الذي يعظم مع كثرة العيال المؤدي الى الجور ، وعدم السورع في التكسب فان في ذلك اشعارا وتنبيها للانسان ، بعدم التساهل في تعداد الأزواج حتى لا يقع في الجور بالنسبة لزوجه واهله وولده ومكاسبه .

وها هنا يجب ان تنبه الى ان هناك فرقا بين متعلق قوله تعالى (فان حقتم الا تعدلوا فواحدة) وقوله تعالى (ذلك ادني الا تعولوا) فان متعلق الاول فيما يظهر الزوجة ومتعلق الثاني الزوجة في الجملة مع الاولاد والمكاسب والثروة والقيام بجميع الشؤون ، ويساعد على ذلك ان حمل قوله تعالى (ذلك ادني الا تعولوا) على التأسيس خير من حمله على التاكيد .

ومما نبهنا اليه سبحانه الوقوف عند حد مرتبة التعداد التي اقتضاها الحال ، وعدم الانتقال من مرتبة الى اخرى الا عند اقتضاء الحال لذلك فقال جل من قائل (ثنتين وثلاث ورباع) فان المفسرين قرروا ان هذه الالفاظ معدولة وان تقديرها ثنتين ، ثنتين ، وثلاثا ، ثلاثا ، واربع ، واربع ، ولا يخفى ان في اعادة اللفظ الذي هو مقتضى العدل توكيدا ، وسرعة فيما يظهر والله اعلم الاشارة الى الوقوف عند حد المرتبة التي اقتضاها الحال عند التعداد فكانه تعالى يقول ، ثنتين ، ثنتين ، لا تتجاوزوهما وكذلك في الباقي .

ولولا ان من مقاصد الشارع الارشاد الى ذلك لما كان في الايتان بالعبارة للمقتضية للتكرار والتوكيد فائدة ، وكان يكفي بان يقال والله اعلم ، فانكحوا ما طاب لكم من النساء من واحدة الى اربع ، او اثنتين وثلاث واربع ، لكن حكمته الباهرة سبحانه وتعالى وبلاغة القرآن في الارشاد الى الاحكام الدقيقة قضت بالعدول الى العدل فسبحانه اعدل العادلين .

الخلاصة - والخلاصة ان الآية الكريمة شملت رعاية العدالة الخاصة بالمرأة .

والتي تجب ملاحظتها بالنسبة للأولاد وتربيتهم والمكاسب . مع بيان أن القصد من تعداد النساء مقاومة الزنا . والمحافظة على الهيئة الاجتماعية مشيرة إلى سبب ذلك من الاستحسان والميل القلبي الذي داعيه الحب للمرأة أو للوطن والدين . منبهة إلى الوقوف عند كل مرتبة من مراتب التعداد . وعدم تجاوزتها . فكانت الآية شاملة على كل ما يتعلق بتعداد الأزواج وتجب رعايته فيه . هذا ما وصل إليه عقلنا القاصر في فهم الآية وفوق كل ذي علم عليم

تعداد أزواج النبي صلى الله عليه وسلم

مقالة الحداد في تعدادة عليه السلام ونظرية غيره - كلام الحداد اشنع واشد كفرا - الانسان وواجبه ونسبته إلى باقي الموجودات - النبي صلى الله عليه وسلم بشر لكنه لا يتأثر بالأعراض الموجبة قصا - النبي صلى الله عليه وسلم طلق شهوته - مأكلة - مشربة - ملبسة - مسكنة وعمله فيه - فراشه - نومه وعبادته - تواضعه ومعاملته لأصحابه - حياته

جاء في كتاب الحداد صفحة ٣٥ - ٣٦ - أن تعداد النبي (صلى الله عليه وسلم) للأزواج ليس تشريعا لأمته . وإن ذلك وقع قبل التحديد . والنبي (عليه الصلاة والسلام) بشر كسائر البشر غير سالم من تأثير العوارض البشرية عليه فيما لم ينزل وحى فيه . ولما أوحى إليه بإيقاف ذلك التيار لسوء آثاره صدع بالامر حتى في حق نفسه كما في الآية (لا يحل لك النساء . من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن)

ثم قال ولا يمكن هنا أن ننظر إلى الطاعنين في النبي (عليه السلام) بدعوى أنه بتعدد الزوجات وتفوقه على شعبه في ذلك ليكون ممتازا بينهم قد استهتر في اللغة وحكم شهوته على نفسه الخ

لما ظهر ضعف الاسلام وتهقر أهله أخذ أناس سليمهم الله العقل والادراك يتجاهرون باستقصاء النبي الكامل عليه الصلاة والسلام في تعداد الأزواج ومجاوزته الغاية التي جعلها الله لأمته . وذلك بقصد الوصول إلى استقصاء الدين المحمدي في

نظر العامة من معتقيه . الامر الذي لم يتمكنوا من تحقيقه . بل ولا من تحقيق جزء منه . ولم يرد المسلمين الاتلعا به عليه السلام . وبدينه القويم . اذ اي رجل يساويه صلى الله عليه وسلم جلالة وعظما وفضلا وشرفا وتبلا . واي دين يساوي ما جاء به دقة واحكاما . وكمالا ونظاما .

يقولون انه رجل عادي . ومن اراد ان يتظاهر من اولئك الطنمة بالاعتدال والانصاف يقولون انه رجل عظيم . وليس ذلك القول الا من باب التعمد لاختفاء حقيقته صلى الله عليه وسلم تحت ستار التضليل والاستخفاف بقول الجاهلين من المسلمين . يقولون ذلك حتى يسهل عليهم الاشارة الى ان له امثالا ونظائر في التاريخ . وما عليك بمقتضى زعمهم الفاسد . الا ان تقابله ببعض الحكماء والفلاسفة او الملوك الذين لهم شهرة حقيقية وقاموا ببعض الاعمال العظيمة فتجد شبهة ونظيرة .

هذا مدعاهم . وهذا مقالهم . واني لا ادري كيف تصور لهم عقولهم الكليلة وجود مشابه له صلى الله عليه وسلم وهو اكمل الخلق على الاطلاق في كل صفات الكمال وابعدهم عن النقائص وخصاله كثيرة جدا ونحن عاجزون عن تعدادها . وغاية ما يمكن ان نقوله . ان كل ما تحدثنا به افهنا . وتصورة لنا عقولنا فهو عليه السلام فوق ذلك عظما وجلالة . وان كل من قرا سيرة حياته صلى الله عليه وسلم . وتعمق في البحث عن خصاله الحميدة . وآثاره العظيمة الجميلة . آانس من نفسه العجز عن القيام ببعض ما يستحقه من الثناء . وعن قليل ما يجب له من الشكر والدعاء فصلى الله عليه صلاة كاملة وجازاه عنا وعن العالم خير الجزاء .

اني ارى توفية بما له عليه السلام من الحق علي وقياما بالواجب المفروض لمقامه عليه السلام وخدمة للاسلام واخواني المسلمين . خصوصا من لم يفهم لأكسار النبي صلى الله عليه وسلم من الازواج حقيقة . ان احقق هذه المسألة واعالجها فان فزت في هذا المقام وتبلغ لنا صبح الحقيقة فتتوفيق الله تعالى وان كانت الاخرى فمن نفسي ولا حول ولا قوة الا بالله . وارى قبل الخوض في الموضوع ان اقدم كلمتين احدهما في معنى الانسان وواجه . وثانيتهما تنطق لنا بصورة مصغرة فيما له علاقة بالموضوع من حياته صلى الله عليه وسلم . حتى نكون على بصيرة في رد اقتراءات

الكافرين الضالين . على ان مطالعة ذلك وحده ربما تكون كافية في اعطاء نتيجة صريحة من غير احتياج الى عظيم بيان . ولا كبير استنتاج والله المستعان .

الانسان وواجبه ونسبته الى باقي الموجودات

اذا تقدمت الى عاقل بتعرف الانسان من حيث صورته وجسمه . وبيئت له ضعفه بالنسبة لغيره من الحيوانات . اكون قد اوضحت الواضح . واشتغلت بالمعلوم له بالضرورة اذ كل منا يدرك ذلك ويعرف شكله وصورته . والذي يهنا الفات النظر اليه ونبحث فيه اجمالاً . ما تلاحظه الفلسفة العملية من حيث افعاله . وقواه . وملكانه المختصة به المتممة للانسانية . وفضائله من حيث كونه انساناً .

تلك هي الامور الارادية التي تتعلق بها قوة التفكير والتمييز . ونحن اذا نظرنا على التحقيق وجدناها لا تخرج عن قسمين . اما خيرات - او شرور . اما الخيرات : فهي الامور التي تحصل للانسان بارادته وسعيه في الامور التي ونجد لها الانسان . ولاجلها خلق . واما الشرور فهي عبارة عما يعوق الانسان عن تلك الخيرات .

واذا نظرنا نظرة اولى للموجودات وجدنا لكل منها كمالاً خاصاً لا يجوز لغيره ان يشاركه فيه . لا فرق في ذلك بين الامور العلوية او السفلية . ولا فرق في ذلك بين انسان وحيوان . وقد اطلب الفلاسفة في بيان ذلك . لكن ذلك ليس من موضوعنا البحث فيه باسهاب . على اننا اذا استندنا الى المشاهدة استغنيا عن الاطالة والتعليل .

انظر الى الانسان من بين سائر الموجودات تجد له فعلاً خاصاً به لا يشاركه فيه غيره . ذلك هو ما صدر عن قوته المميزة المروية . فكل من كان تمييزه اصح . ورويته اسبق . واختياره افضل . كان اكمل في انسانيته .

اعتبر ذلك بالافراس مثلاً ليحصل التقريب . فان افضلها ما كان اسرع حركة واشد يقظاً لما يريد الفارس منه . في طاعة اللجام . وحسن القبول في الحركات وخفة العدو والنشاط . واذا قصر عن كماله ولم تظهر افعاله الخاصة به على افضل احوالها حط من مرتبة الفروسية واستعمل بالاكاف كما يستعمل الحمير .

كذلك الانسان فان افضل افراده من كان اقدر على افعاله الخاصة به واشدهم تمسكا بشرائط جوهرية التي ميزته من الموجودات ، فواجب الانسان النفي لامية فيه حرصه على الخيرات التي هي كماله ومن اجلها قد خلق ، فيجتهد في الوصول اليها ويتجنب الشرور التي تعوق عنها ، وتقص الحظ منها .

ليتعاطم الناس على بعضهم ، ليرفعوا انوفهم الى السماء ، ليسموا انفسهم بما شأوا من الاسماء ، ليلقبوا ذواتهم بما يختارونه من الانقلاب الفخمة ، ليدعوا ما ارادوا من الدعاوي ، فان ذلك لا يغير شيئا من حقيقة الانسانية ، ومن واجب الانسان نحو نفسه وبني جنسه ، ان اراد ان يكون كاملا في نظر الفلسفة العملية والحياة الحقيقية ، فليست الانسانية الاضروبا من الخيرات وانواعا من المبرات .

ان الاحاطة بآلك الانواع واستيعاب الفضائل الكثيرة المشرقة للانسان يصير ضبطها لكن اذا نظرنا الى اصلها لا نجد يخرج عن فضائل اربعة ، الحكمة — والعفة — والشجاعة — والعدالة — فاذا اقتصر الانسان فانما يقتصر بهذه الفضائل ، وهي عنوان قيمته ، ودليل وجود الانسانية فيه .

نرى الانسان الواحد يشرف بصفة من صفات الكمال ، او بصفتين ان اتفق له ذلك في عصر من العصور ، اما من علم ، او شجاعة ، او سخاء ، او حياء ، او صبر ، او قناعة ، حتى يعظم قدرة ، وتضرب باسمه الامثال ، ويستقر له بذلك الوصف في القلوب اثر وعظمة لا توهنها طول الازمان ولا مر العصور كما نراه في كل يوم ورقصه علينا التاريخ في كل زمان .

وهذا الرسول العظيم عليه افضل الصلوات وازكى التسليم اجتمعت فيه كل هذه الحضائل مع ما لا يحيط به عد ولا يحبر عنه مقال ، وهذا الرسول الكريم هو الذي قال في حق الحداد : ان النبي صلى الله عليه وسلم بشر كسائر البشر غير سالم من تأثير العوارض البشرية عليه فيما لم ينزل عليه فيه وحي .

نعم ان النبي صلى الله عليه وسلم بشر لكنه لا يتأثر بالاعراض البشرية تائرا يوجب قصا لمقامه العالي الرفيع ، الذي لا يمكن ان يدرك احد شأوه ، ولا تطاول اليه الابصار ولو في عالم الخيال .

اجل : فمبلغ العلم فيه انه بشر * وانه خير خلق الله كلهم - قتلك بشرته التي يرتضيها له الاسلام والمسلمون . وكل عقلاء العالم الذين شاهدوا انوار كمالاته قد ملأوا الآفاق . وذلك ما يناسب جلالته وروحه السامية المستوية على عرش الاخلاص في الاعمال والصدق في الاقوال . لا ما قاله الحداد من تأثره صلى الله عليه وسلم بعوارض البشرية الموجبة لكماله قصا . وان غطى ضلالاته بقوله * فيما لم ينزل فيه وحي »

على انه وافق بذلك القول كل ما قاله غيره من الضلالات ، وان تظاهر بانه تقي ذلك بقوله « ولا يمكن هنا ان تنظر الى الطاعنين في النبي (صلى الله عليه وسلم) بدعوى انه بتعدد الزوجات وتوقه على شعبه في ذلك ليكون ممتازا بينهم . قد استهتر باللذة وحكم شهوته على نفسه . واي فرق بين مقالته ومقالة غيره وكل منهما تهيد الاستهتار في اللذة وتحكيم الشهوة من تأثير العوارض البشرية فمعناها واحد وان اختلفتا في اللفظ . بل ربما كانت عبارة الحداد اشد كفرا واعرق في الجهالة والضلال لعمومها كل تأثيرات العوارض البشرية للموجة للنقص فيعالم ينزل فيه وحي كما سجل ذلك على نفسه بمقاله

ان كلمة استهتار النبي صلى الله عليه وسلم في الملاذ والشهوات لا تصدر الا عن غمر جاهل كالحداد او ذي غمر متجاهل . ونسبته صلى الله عليه وسلم لثل ذلك من اعظم الادلة على عدم اتصاف قائلها بعقل التمييز ولا ادل على ذلك من حياة النبي صلى الله عليه وسلم الشخصية فان كل من عرض على نفسه صحيفة منها ادرك حقيقة الواقع وتلهس بيده الروح المجسمة من كماله وفضله صلى الله عليه وسلم الا من طمس الله على بصيرته جهلا او عنادا

انا نعلم ويشركنا جميع العالم في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يات ليتلذذ بالنساء ويكثر منهن ثم يذهب الى الرفيق الاعلى . على انه لو كان ذلك غرضه لكانت هناك طرق اخرى في الزواج غير ما احتاره صلى الله عليه وسلم . تتمر له مقاصد وتبلغه مشتهاه . ولا يمكن ان يقدم بمثل تلك الاعمال العظيمة التي قلبت العالم راسا على عقب . خصوصا وان بعض تلك الاعمال لا يقدر على القيام بها فرد من

افراد البشر ، ولا عظيم من عظماء العالم ، ولا ملك من الملوك الذين لهم ذكر في التاريخ بل ولو اجتمعوا وكان بعضهم لبعض ظهيرا
ان النبي صلى الله عليه وسلم طلق جميع شهواته الدنيوية بتاتا ، وافرغ اوقاته كلها فيما يعود على المجتمع البشري بالفائدة قاصدا بذلك وجه الله تعالى من غير طلب لاجر زيادة على قيامه بمباداة يحجز عنها اعظم الناس اخلاصا للحق سبحانه ، بحيث انه صلى الله عليه وسلم لم يبق له وقت اللهم من الضروريات ، فضلا عن الضروريات التكميلية

وهل من الممكن ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم مستهترا لشهوة النساء خاصة معرضا عما عداها ، مع كوننا نعلم ان ضرورة الحياة تدعو الى الغذاء والنوم والملبس والسكن والتكسح ، واذا نظرنا الى هذه الضروريات وراجعناها وجدناها مرتبطة بعضها ببعض لا يمكن لها الانفكاك ، فلا يمكن للانسان ان يستهتر في البعض ويدع الاخرى ، بل انه اذا ابتدا ذلك عجز عن الاتمام ، خصوصا بالنسبة لشهوة النساء فانه ليس من المقول ان الانسان يشتهي النساء ويذل كل ما في وسعه ليلهن وهو قليل الغذاء مثلا او عديمه اصلا

ان كل من ينظر نظرة اولية في حياته الشخصية عليه السلام التي لها مزيد تعلق بصفة البشرية بقطع النظر عن الصفات الاخرى من الاخلاق العلية والاداب الشرعية الراجعة للدين والعلم والحلم والصبر والعدل والعفو والجود والشجاعة واخواتها التي جماعها حسن الخلق يمكنه ان يستجيب نتيجة يقينية بانه صلى الله عليه وسلم ، ليس من صفاته الاستهتار في حب النساء وشهوته لهن ، وان من نسب له ذلك بصريح العبارة او بطريق التلويح والاشارة قد حاد عن سواء السبيل وليست له مسكة من العقل ولا نبرة من الدين

ان تلك الصفات التي لها مزيد تعلق بصفة البشرية ، ويمكن الاستناد اليها في التحصيل على النتيجة المطلوبة هي :

مأكله - مشربه - مسكنه - عمله فيه - فراشه - نومه - عبادته - تواضعه - معاملته لاصحابه - حيأؤه

ما كله ومشربه عليه السلام

كل من يتطوح في الملاء البشرية لا بد له من الميل الى الاكل والشرب وكثرة النوم . لان هذه الامور كلها تحتاج اليها النفس احتياجا ضروريا وتعمل اليها ميلا كليا وتحرص عليها ولا بد لمن كان متصفا بالنهامة في النكاح ان تغلب الشهوة على كثرة الاكل والشرب . واضاعة العمر فيما لا يعني بكثرة النوم خصوصا مع النسوة اللاتي مال اليهن بقصد قضاء شهوته . واذا نظرنا الى سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وجدناه قد اخذ في ذلك بالاعتدال من القليل . وهذا مما لا يدفع من سيرته . وهو الذي امر به صلى الله عليه وسلم . وحث عليه . قال عليه السلام (ماملأ ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه . فان كان لا محالة فثلث لطعمه وثلث لشرابه وثلث لنفسه)

وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت (ما شبع مال محمد من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقالت رضي الله عنها (لم يمثل جوف النبي صلى الله عليه وسلم شيئا قط . وانه اذا كان صلى الله عليه وسلم في اهله لا يسألهم طعاما ولا يشبهه . ان اطعموه اكل . وما اطعموه قبل . وما سقوه شرب) . وعن ابن عباس رضي الله عنهما (بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الليالي المتتابعة طلوا هو واهله لا يجدون خبز الشعير) وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كنا آل محمد نمكث شهرا لا نستوقد نار وان هو الا الماء والتمر . وكان صلى الله عليه وسلم يشد حجرين على بطنه من الجوع . وعن انس بن مالك رضي الله عنه قال : ما اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة . ولا خبز له مرقق . وكان صلى الله عليه وسلم لا ياكل متمكنا من الاكل . وكان يقول (انما انا عبد آكل كما ياكل العبد والبس كما يلبس العبد)

وكان ذلك منه صلى الله عليه وسلم مع توفر الاسباب لديه اذ قد اوتي كثيرا من اموال الغنائم . وفتح في حياته كثيرا من البلاد الحجازية . واليمن وجزيرة العرب وما داني ذلك . وجلب من اخلاصها . وجزيتها اموالا كثيرة وهادته جماعة من ملوك

الاقليم . فلم يظلم ذلك عنده ولم يستأثر بشيء منه وصرف ذلك للسلين وقواهم به . واقتصر على الضروري في ثقته . وزهد فيما سواه حتى مات صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودي في ثقة اهله .

ملبسه

اقتصر صلى الله عليه وسلم في ملبسه على ما تدعوه اليه ضرورة الحياة مع مراعاة التوسط في الجنس . وعدم الاختلال بالروعة وهلاوة الثياب . وكان في الغالب يلبس الشملة . والكساء الحشن والبرد الغليظ . واخرجت عائشة رضي الله عنها كساء ملبدا . وازارا غليظا . فقالت قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم . في هذين . ومع هذا فقد كان صلى الله عليه وسلم يقسم ما تصل اليه يده من الملابس الجميلة على من حضرة من اصحابه . علما منه صلى الله عليه وسلم بان التجميل والمبالغة فيه . انما هو من صفة النساء .

مسكنه — عمله فيه — فراشه

اقتصر صلى الله عليه وسلم على ابسط البسيط من المساكن التي تقيه مع اهله الحر والقر ولم يكن ممن تباهى بجودة المسكن . وسعة المنزل . ولا يتكثير الآلات والحدم والمركوبات وقلت عائشة رضي الله عنها : اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته كان في منه اهله . وخدمتهم . وكان يرفع ثوبه . ويخفف نعله . ويخدم نفسه . ويحلب ناضحه وهم البيت (اي يكنسه) ويعقل البعير . وياكل مع الخادم ويعجن معها . ويحمل بضاعته من السوق . وعن انس بن مالك رضي الله عنه قال : خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي اف قط . وما قال لشيء صنعت لم حسنته . ولا لشيء تركته لم تركته .

وقالت زوجة حفصة رضي الله عنها كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم مسحاتيه تتين . تتين . فلما كان ذات ليلة قلت لو نشنيه بارج ثنيات كان او طأ له قنيناه فلما اصبح سال عما فرشوه له تلك الليلة . قالت : قلنا هو فراشك الا انا تيناه بارج وقلنا هو او طأ له . قال صلى الله عليه وسلم (ردوه لحاله الاولى) .

نومه - عبادته

كان صلى الله عليه وسلم لا ينام من الليل الا قليلا . وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال صلى عليه سلم حتى انتعخت قدماها . وكان يصلي صلى الله عليه وسلم ولصدرة ازيز كازيز للرجل من البكاء . وكان صلى الله عليه وسلم يصوم من غرة كل شهر ثلاثة ايام . وقلبا كان يفطر يوم الجمعة . وكان يصوم في شعبان

تواضعه ومعاملته لاصحابه

كان صلى الله عليه وسلم اشد الناس تواضعا . وعن ابي امامة رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكعا على عصاه فقمنا له فقال (لا تقوموا كما تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضا) وكان صلى الله عليه وسلم يعود المساكين . ويجالس الفقراء . ويجيب دعوة العبد والحر . ويجلس بين اصحابه محتلطا حيث انتهى به المجلس جلس

وكان صلى الله عليه وسلم يحدث اصحابه . ويمازحهم . ويعود المرضى في اقصى المدينة وقبل عنز المعتذر . ويبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ اصحابه بالمصافحة . يكرم من دخل عليه وربما بسط له ثوبه . ويؤثره بالوسادة التي تحته . ويحزم عليه بالجلوس عليها ان اوى . ويكني اصحابه . ويدعوهم بأحب اسمائهم تكرمة لهم . ولا يقطع على احد حديثه حتى يتجاوز فيقطعه باتهاء او قيام . ويعطي كل واحد من جلسائه نصيبه وحظه من البشر . والطلاقة . والتعليم والتفهم . بحسب ما يليق به . حتى لا يظن واحد من محالسية ان احدا من امثاله واقراءه اكرم عنده صلى الله عليه وسلم ولما فتحت مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأطأ على رحله راسه . حتى كاد تلمس جبهته فادمته تواضعا لله . وقال لهم (اذهبوا فاقسم الطلقاء . اقول كما قال اخي يوسف لا شرب عليكم اليوم يغفر الله لكم) وحجج صلى الله عليه وسلم على رجل رث وعليه قطيفة لا تساوي اربعة دراهم . فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله حجبا لا رياء فيه ولا سمعة . وقد اهدى في حبه ذلك مائة بدنة

حياة

كان صلى عليه وسلم شديد الحياء وأكثرهم عن المورات اغشاء . قال ابو سعيد رضي الله عنه كان عليه السلام اشد حياء من العذراء في خدرها . وكان اذا كره شيئا عرفناه في وجهه . وقالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا بلغه عن احد ما يكرهه لم يقل ما بال فلان يقول كذا . ولكن ما بال اقوام يصنعون . او يقولون كذا ينهى عنه ولا يسمي فاعله . وروي انه كان من حياته صلى الله عليه وسلم لا يثبت بصره في وجه احد . وانه كان يكتفي عما اضطره الكلام اليه مما يكره وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع النساء بالكلام بقوله تعالى « لا يشركن بالله شيئا الآية » وما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة لا يملكها قط . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقررن بذلك يقول انطلقن فقد بايتكن . لا والله ما مست يد امرأة قط غير انه يمين بالكلام .

وعن عائشة رضي الله عنها قالت : ما رايت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي رواية ما رايت منه ولا رأيت مني . وعن ام سلمة رضي الله عنها . كان اذا اتى صلى الله عليه وسلم امرأة من نسائه غص بصره وقنع راسه .

هذه صورة مصغرة من حياته صلى الله عليه وسلم الشخصية التي لها عظيم علاقة بالنساء خاصة . فهل من الممكن مع ما ذكرناه ان يتصور متصور . او يتخيل متخيل انه صلى الله عليه وسلم متأثر بمقتضى الطبيعة البشرية كما يقول الحداد . ولا يظهر اثر ذلك التأثير الا في الاكثار من النساء خاصة دون بقية الضروريات التي تلازم البشرية مع كونها مرتبطة بعضها ربطا لا يقبل الانفصال والانحلال ؟

وهل من الممكن لمن كانت تلك صفاته مع صحبه . وذلك ملبسه ومأكله . ومسكنه وعبادته ان يكون من المتعاطفين على شعبه قاصدا الميزة عليهم ؟

وهل من الممكن لمن كان في الحياء على ما وصفنا لم تلبس يد امرأة حتى في حال بيعة النساء . وتقول عائشة رضي الله عنها ما رايت منه ولا رأيت مني قط . وتقول

ام سلمة رضي الله عنها كان اذا اتى امرأة من نسائه غص بصره . وقنع راسه يمكن ان يكون مستهترا في لذته محكما لشهوته على نفسه ؟ .

على انه صلى الله عليه وسلم صرح بان النساء لسن من حظوظه بقوله عليه السلام (حبيب الي من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرعة عيني في الصلاة) فان في قوله صلى الله عليه وسلم من دنياكم تصرحا لا يقبل التأويل . بان النساء لسن من حظوظ دنياه . وانما هن من حظوظ دنيا غيره . وان الحب المقتصر بذاته انما هو في مشاهدة جبروت مولاه ومناجاته . ولذلك ميز بين الحين . وفصل بين الحالين . اذ قال (وجعلت قرعة عيني في الصلاة) ويزداد ذلك الامر جلاء في تعبيره صلى الله عليه وسلم بحب دون احبب . وهذا يرشد الى ان النبي صلى الله عليه وسلم عددهن مع كونهن من دنيا غيره لمعنى سامي لاحظه الشارع عليه السلام . وذلك المعنى العالي هو الذي سنوضحه ان شاء الله . اني اكل لتباهة القاري واصافه بعد ان وضعت امامه هذه الكلمات الاستنتاج بدون ان اعلق على ما كتبه شيئا . خصوصا (الحداد) الذي قال : ان النبي (عليه السلام) انسان كالbشر غير سالم من تأثير عوارض البشرية عليه !!! فاني اعتمد على ذكائه المفرط وعله الواسع في التحقيق .

حياة النبي صلى الله عليه وسلم الخارجية . او الاجتماعية

حياته التي عدد فيها النساء بعد الهجرة - لا يجد عليه السلام من الوقت ما يشغل فيه بالنساء - اعماله الحرية للدفاع عن الدعوة - اعماله التشريعية - تربيته للاخلاق - العمل الذي قام به تخرج عنه الامم العظيمة - قيامه بذلك العمل في مدة عشر سنوات محبزة - اثمرت دعوته رجالا عظاما ونسوة فاضلات - ننمقد من غير نظر لتاريخ - يؤيد عدم استهتاره . وتأثره بالبشرية القرآن والسنة - في تكثيره عليه السلام من النساء تشييد لامر النبوة على اسس واضح .

قدما كلمة اولى في حياة النبي صلى الله عليه وسلم الشخصية . وتبع ذلك بالكلام على حياته عليه الصلاة والسلام الخارجية او الاجتماعية . لما بينهما من كمال الارتباط في الاصل الى النتيجة المنشودة . وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن

مشغوفاً بالنساء . ولا متأثراً بالبشرية في سبيلهن . كما يقول الحداد وغيره ممن لا رابطة لهم بالدين . ولا اطلاع لهم على التاريخ الاسلامي المجيد .

ان حياته عليه السلام التي عدد فيها النساء ابتداء بعد هجرته عليه السلام الى المدينة . ومرضها على المطالعين يمكنهم ان يدركوا بسهولة انه عليه السلام لا يجد فراغاً من الوقت يشغله في النساء سوى ما تدعو اليه ضرورة الدعوة والارشاد الداخلين في عموم اعماله الاصلية للمأمور بها من جانب الحق سبحانه .

ان اعماله عليه السلام بعد الهجرة اذا قسمناها وجدناها . منها ما هو حربي — ومنها ما هو تشريعي — ومنها ما هو اخلاقي . وقد كان اول عمل قام به عليه السلام لما وصل الى مسجده . ان كتب كتاباً بين المهاجرين والانصار وادع فيه اليهود وعاهدهم ليكون آمناً من حدوث حوادث تعترض دعوته في الداخل . ثم آخى بين المهاجرين والانصار لتسود بينهم المودة والوفاق . ومن قرا التاريخ الاسلامي رأى ثمرة تلك الاخوة بالمحسوس . ولا شاهد على ذلك اعظم من كون بعض الانصار رضي الله عنهم اراد مقاسمة المهاجر في ماله ونسائه بالتنازل له عن امرأة منهن حيث كان متزوجاً بعدة نسوة فلم يقبل منه المهاجر ذلك ودعى له واثني عليه .

الاعمال الحربية — ثم استقبل صلى الله عليه وسلم اعماله في جوهادي "مطمتناً ودافع عن دعوة اصلاح العالم بالقيام بعدة اعمال حربية كتب بها في تاريخ الاسلام اعظم للفاخر باحرف من نور ومداد من شرف وعدل . فقاد بذاته الشريفة عليه السلام في السنة الثانية من الهجرة جيش المسلمين في سبع غزوات . ومنها غزوة بدر الكبرى التي وضع بها الحجر الاساسي لفوز الاسلام .

ثم قاد عليه السلام في السنة الثالثة من الهجرة جيش الاسلام في اربع غزوات ومن بينها غزوة احد المشهورة التي اظهر الله فيها تايد الاسلام . وارادته لا تشاكره وبقائه . ثم قاد عليه السلام في السنة الرابعة جيش الاسلام في غزوتين واحلى بني النضير ثم قاد عليه السلام في السنة الخامسة جيش الاسلام في واقعة الاحزاب للدفاع عن الاسلام بالمدينة . ثم توجه عليه السلام الى بني قريظة لعقوبتهم عقوبة الحائن حيث نكثوا عهده . وتحزبوا مع العرب لحربه وكيدته .

ثم قاد عليه السلام في السنة السادسة جيش الاسلام في ثلاث غزوات . وامضى مع قريش صلح الحديبية عند ما منعه قريش من الدخول الى مكة معتمرا
 ثم قاد عليه السلام في السنة السابعة جيش الاسلام لفتح حصون خيبر وحصار اهل وادي القرى وفيها وقعت عمرة القضاء حيث خرج كفار قريش من مكة ودخلها المسلمون . واقام عليه السلام ثلاثا ثم انصرف الى المدينة .
 ثم قاد عليه السلام في السنة الثامنة جيش الاسلام لفتح مكة وفيها غزوة حنين التي تمالأ عليه فيها قبائل من العرب كثيرة .

ثم قاد عليه السلام في السنة التاسعة جيش الاسلام لغزو الروم . وخرج بهم حتى وصل الى تبوك . وهناك جاء اليه حنيفة بن روبة صاحب ايلة فصالح الرسول عليه السلام . واعطاه الجزية . واتاه اهل جرباء واهل اندرج واعطوه الجزية . وهذه آخر مرة خرج فيها عليه السلام بقود جيش الاسلام بنفسه . وفي هذه السنة التاسعة انته وفود العرب حتى سميت سنة الوفود . وكان صلى الله عليه وسلم يستقبل الوفود كلها . ويرشدها . ويفاوضها فيما يعود على صالحها . ويرسل اليهم من يهذبهم . ويفقههم في الدين .

وفي السنة العاشرة من الهجرة حج عليه السلام حجة التي تسمى بحجة الوداع لانه ودع فيها المسلمين . وقال لهم . لعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا . واوصاهم فيها بكثير من الوصايا . وفيها اعلمه الله باكمال الدين .

وفي صفر من السنة الحادية عشر ابتدأ عليه السلام شكواه وفي يوم الاثنين الثالث عشر من ربيع الاول لحق عليه السلام بالرفيق الاعلى .

اذا لم ننظر الا الى هذه الغزوات التي قادها عليه السلام بنفسه . مع قطع النظر عن السرايا الكثيرة التي كان يوجهها لرد كيد الكفار الذين كانوا يعملون ضد الاسلام واشتاراه . نجد انه لا بد لتلك الغزوات المتتابعة من زمان طويل في التحضير والسفر والاقامة وربما استغرق بعضها اكثر من شهر . وبذلك يمكن ان نستنتج انه لم يقم عليه السلام بالمدينة الا زمنا قليلا كان في حلقه مشغولا في الداخل ايضا بتبضع اعمال المناقنين الذين هم شر على الاسلام اعظم من الكفار في كل زمن حتى في زماننا

الحاضر فان اعظم كارثة تفت في ساعد المسلمين وتعرقل اعمالهم انما هي اولئك القوم الذين لا خلاق لهم ، اولئك القوم الذين يطنون خلاف ما يعلنون ، ولم يكن صلى الله عليه وسلم هذا شغله الوحيد عندما يكون مقيما عليه السلام بل انه يرسل الملوك ورؤساء الامم يدعوهم الى الاسلام ، ويبحث اليهم دعائه ، اذ لم تكن دعوته صلى الله عليه وسلم مقصورة على العرب بل كانت عامة الامر الذي لم يسبقه اليه رسول من الرسل عليهم السلام .

التشريع - ومما يشغل به وقته عليه السلام زمن الاقامة التشريع ، فقد شرعت العبادات وبينت اذ لم تشرع في مكة الا الصلاة ، ولم تصل صلاة الجمعة والخوف الا بعد الهجرة ، وشرعت الزكاة والصوم والحج وبين كل منها بالقول والعمل بيانا . لو اقتصر عليه التشريع وحده لقلنا ان ذلك الزمن ربما ضاق عنه كما يعلم ذلك بادنى نظرة فيما جاء عن الشارع من احكام العبادات وتفصيلها

وشرعت الشرائع الاجتماعية ما كان منها عائليا ، او بيتيا ، او راجعا لمعاملة الناس بعضهم بعض ، او للقصاص والحدود وزجر المعتدين ، واياف الظالمين عند حدودهم .

الآداب - وشرعت الآداب من الاستئذان عند ارادة دخول البيوت ، ونهي النساء عن ابداء زينتهن ، والتبرج ، وغض البصر ، والوقوف عند حد الحشمة والحجاب والامر بالتحية ، وردها بمثلها او باحسن منها ، وحث الناس على مكارم الاخلاق ، وعالي الشيم ، والوقوف عند الحدود التي حددها الله لنا ، وغير ذلك من الآداب الحلقية التي يتم التماثل والتراحم والتفاهم بها

واذا اضفنا الى ذلك وقتا للنوم ووقتا لتلقي الوحي زيادة على الضروريات البشرية وعباداته التي تقدمت الاشارة اليها ، فما هو الزمن الذي يبقى الى النبي صلى الله عليه وسلم ليقضيه مع النساء الكثيرات في سبيل الملاد التي طلقها حسبما بيناه في حياته الشخصية وايدنا ذلك بصريح قوله ، وجميع اعماله ، وتصرفاته

تلك صفاته الشخصية عليه السلام التي اشرنا الى بعضها ، وتلك اعماله في سبيل نصرة الدين ، وذلك تشريعه ، وارشاده ، وتعليمه وتلك دعوته ، وقد قام بجمعها في مدة لا تتجاوز عشر سنوات ، ضرب الوحي والنوم فيها بهم

فهل يقال بعد هذا انه مستهتر في سبيل النساء ومثأثر بالبشرية ؟ !

ان العمل الذي قام به عليه السلام تحجز عنه الامم العظيمة فضلا عن فرد واحد نشأ في ذلك الوسط المنقطع عن العالم الذي اهلته كلهم او جلهم اميون لا يعلون كتابا ولا علاقة لهم بالتمدن والنظام في عصر سادت فيه ظلمات المظالم وقبضت فيه روح العدالة والحرية ولم يبق لهما في الارض ناصر ولا ظهير

يجب ان لا نرجع في تصحيح ما قلناه الى تاريخ مضى واقتضى ولنتنظر ما هو واقع الآن اماننا وفي متناول ايدينا من اجتماع الامم العظيمة لتحقيق بعض المقاصد وما تأتي به من الثمرات والنتائج ، يعقدون المؤتمرات ، وغنسون قيس الاوقات مظاهرين بالتماضد والتكاتف ثم يخرجون بعد تلك الاعمال الشاقة بيد فارغة واخرى لا شيء فيها ، يجتمعون لوضع القوانين العامة وتبويبها فلا يأتون بشيء او يفتنون قوانين براء بعد ان ضربوا على طبل التشهير بانهم جموع اعظم المقننين ونحن ننظر اليهم مستعصرين انفسنا محقرين لنظاماتنا العالية مسحورين بتلك الحيلالات ناسين لتاريخ ذلك النبي الكريم عليه افضل الصلوات وازكى التسليم

حقيقة ان ذلك الزمن الذي لم يتجاوز عشر سنوات وقام فيه عليه السلام بتلك الاعمال العظيمة معجزة باهرة من اعظم المعجزات للبشر نستفيد منها ان هناك تاييدا من الله تعالى لرسوله عليه السلام بامور جفوية لا تصل اليها عقولنا ومداركنا ونحن عاجزون عن التعبير عليها ، والأ كيف يمكن ان يقع ذلك وتحصل تلك النتيجة في خلل تلك المدة القصيرة التي لا تكفي لعمل من تلك الاعمال فضلا عن القيام بجميعها على اكمل وجه واتمه

فهل ان مثل ذلك النبي الكريم عليه الصلاة والسلام همه في النساء ، وذلك عمله ، وتلك صفاته ؟ وهل يمكن ان يكون مثله متصفا بصفات البشرية التي تخرجه عن القيام بالواجب وتقتضي على وقته بالضياع فيما لا يعني ولا يفيد ؟ وهل يجد صلى الله عليه وسلم من الوقت ما يمكن ان يشغله في سفاسف الاعمال واعماله عليه السلام ما قلنا واضحا ، وكلها موجة نحو تاييد دعوته التي اثمرت رجالا هم اكبر رجال العالم في شخصياتهم البارزة ، وبهم يقتخر الاسلام ، بل واثمرت ايضا نساء حققت انوار معارفهن ، وتخرج عطر كمالهن في العالم

ومن اخص النساء نسوة الطاهرات عليهن رضوان الله تعالى فقد قمن بالتعليم والارشاد . بعد ان كرعن من منبع الحكمة . وشرين من صافي زلاله بما اخذه عن سيد المرسلين ، واقتبسهن من كماله وفضله ، وذلك سبب اصطفاؤه لهن عليه السلام .

نستعد من غير تبصر وخبير من غير روية غير ناظرين الى التاريخ . ولا ملفتين له انظارنا مع انه حكم فصل في مثل هذه القضايا ، ولا اصدق منه في تقريرها واثباتها على انا في الواقع قيس كل شيء بالبدية على اخسنا وعلى ما نشاهده او نسمعه ونعله واين الثرى من الثريا . واين نحن من المقام النبوي عليه السلام ان مقامه العلمي عليه السلام في العلم والحكمة ، والفضل والكمال والجلال . لا تدركه عقولنا القاصرة ولا تصل الى عشر معشاره مداركنا المغطاة بالمعلومات البتراء الناقصة فنبليغ ما قوله فيه عليه السلام انه خير خلق الله على الاطلاق

يؤيد عدم استهتارنا في حب النساء وتأثرنا بالبشرية القرآن

ومما يؤيد ما قلناه من القرآن الكريم من انه عليه السلام لم يكن مستهترا في حب النساء ولا ان البشرية مؤثرة عليه في ذلك قوله عليه السلام (فتعالين امتمكن واسرحكن سراحيلا) من قوله تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتمكن واسرحكن سراحيلا ، وان كنتم تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للחסنات منكن اجرا عظيما) . وهي آية تضيير عليه السلام لازواجه الطاهرات ، لان التمتع والسراح الجميل مع التاذي القوي باختيار الفرقة لا تجتمع في العادة . فعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يثائر باختيار الفرقة بدليل ان التسريح الجميل منه عليه السلام .

على ان في قوله عليه السلام في الآية ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها دليلا واضحا على عدم التفاته عليه السلام الى جانبهن غاية الالتفات ، اذ هو مشغول عنهن بالعبادة والقيام بواجب الدعوة والارشاد ، ومما يؤيد ما قلناه حديث البخاري وغيره من رواية الحديث من ان يده صلى الله عليه وسلم لم تلمس يد امرأة اجنبية عنه قط

حق في أخص الحالات التي اعتيد فيها ذلك وهي بعبء النساء . اخرج البخاري والترمذي وغيرهما عن عائشة رضي الله عنها انها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن من هاجر اليه من المؤمنات بقوله تعالى (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا ياتين بهتان يفتربنه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعن) .

قالت رضي الله عنها فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعتك كلاما والله ما مست يده يد امرأة قط من المبايعات ما بايعن الا بقوله قد بايعتك على ذلك .

وهذا يرشد الى ما قاله بعض الحنذاق من العلماء من ان في اكاره عليه السلام من النساء تشييدا لامر النبوة على اساس واضح لكل احد لان النساء اعلم بخفايا ازواجهن فلو وقف نسوة عليه السلام على امر خفي منه دخل بمنصب النبوة لاطهرته . ولا يمكن تصور اخفائه بينهن مع كثرتهن . وكل حديث جاوز الاثنين شائع .

واخرج احمد والترمذي والنسائي وابن ماجة عن اميمة بنت رقيقة قالت : اتيت الى النبي صلى الله عليه وسلم في نساء لنبايعه فاخذ علينا ما في القرآن ان لا نشرك بالله شيئا حتى بلغ ولا يعصينك في معروف . قال : فيما استطعن واطقتن . فقلنا الله ورسوله ارحم بنا من انفسنا يا رسول الله الا تصافحنا قال : اني لا اصافح النساء انما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة

امهات المؤمنين

وازواج النبي صلى الله عليه وسلم الطاهرات رضي الله عنهن
ازواجه اللائي ملن عنهن عليه السلام تسع - ذكر العلماء سببا خاصا لتزوج كل واحدة - ذكروا ان سيرته لا تحيط بها الانفسكار - تعداد الازواج في نظري لا سبب له الا الارشاد والتعليم - السبب الخاص في اختيارهن لا يخرج عن دائرة كلفتهن - كلفتهن النهائية - تزويجن باذن من الله

قدما الكلام على حياة النبي صلى الله عليه وسلم البيتي . وما له مساس بالحياة الزوجية والعائلية . واعطينا صورة من حياته عليه السلام الحارضية والاجتماعية من حرية وشرعية وتربية اخلاق . وامكن ان نستج من ذلك ان السنوات العشر التي قضاها عليه السلام بعد الهجرة في ذلك العمل العظيم متصفا باعلى درجات الكمال والفضل . لا يمكن ان تكفي للقيام ببعض تلك الاعمال العظيمة فضلا عن ان يجد من الوقت ما يقضيه عليه السلام في سبيل النساء ويشغله فيما لا فائدة فيه مما لا علاقة له بدعوته . على ان ذلك العمل تعجز عنه الامم في مثل تلك المدة فضلا عن فرد ناشيء في ذلك الوسط المتقطع الذي اظهر اهله من التعصب الممقوت لآلهتهم والمقاومة للنبي صلى الله عليه وسلم ما هو معلوم مسطر في التاريخ . حتى قلنا ان كفاية الوقت لما قام به عليه السلام معجزة مؤيد فيها من الله بامور خفية لا تصل اليها مداركنا . ولا توفي بالتعبير عنها اقلنا .

اجل ان الله ابدا واظهر ثمرة دعوته عليه السلام في رجال عظام . كانوا شخصيات بارزة في العالم . لا يقوم احدهم ولا يدرك صيفه . وفي نساء مؤمنات هن قدوة في العلم . والحكمة . والتقى والفة . ومن بينهن ازواجه الطاهرات رضي الله عنهن حتى صرن مرجعا للمسلمين فيما اشكل امره وصعب على كثير من الرجال فهمه .

ان حديثنا عنهن يعتبر تكملة لما شرعنا فيه . ويعطي الينا صورة في قيمتهن الذاتية . نعلم ما اسباب تعداده عليه السلام واختياره لهن . والذي قام بذلك العمل الجليل منهن بعدة تسع نسوة جعلن بعضهم في قوله .

توفي رسول الله عن تسع نسوة * اليهن تعزى المكرمات وتنسب
فعائشة ميمونة وصفية * وحفصة تتلوهن هند وزينب
جويرية مع رملة ثم سودة * ثلاث وست ذكرهن ليعذب
وترتيب تزوجه عليه السلام لهن على هذا البيان الآتي :

(١) اولهن ام المؤمنين سودة بنت زمعة العامرية رضي الله عنها وامها من بني النجار . تزوجها عليه السلام بعد وفاة خديجة رضي الله عنها وكان توفي زوجها بعد

الرجوع من هجرة الحبشة الثانية . وتوفيت في زمن سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(٢) ثم أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما عقد عليها عليه السلام بمكة وبني بها في شوال على رأس ثمانية أشهر من الهجرة بالمدينة وهي بنت ثمانين سنة . وماتت وقد اربت على سبع وستين سنة في شهر رمضان سنة ٥٨ .

(٣) ثم أم المؤمنين حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهما تزوجها عليه السلام في شعبان على رأس ثلاثين شهرا من الهجرة وتوفيت بالمدينة سنة ٤٥ . وقد بلغت ثلاثا وستين سنة .

(٤) ثم أم المؤمنين أم سلمة هند بنت أبي أمية المخزومية رضي الله عنها . كانت مع زوجها أبي سلمة أول من هاجر الى الحبشة تزوجها عليه السلام ومعا صبية وماتت في ولاية يزيد بن معاوية وعمرها اربع وثمانون سنة .

(٥) ثم أم المؤمنين زينب بنت جحش ابن رباب الاسدية رضي الله عنها وهي أول من مات من أزواجه بعدة بالافتاق في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه . ولم تخرج من بيتها بعدة عليه السلام وكانت تقول : والله لا تحركني دابة فانا امرنا بالقرار في بيوتنا .

(٦) ثم أم المؤمنين جويرية برة بنت الحارث الخزاعية رضي الله عنها سيد قومه بني المصطلق توفيت بالمدينة سنة ٥٦ . وقد بلغت سبعين سنة .

(٧) ثم أم المؤمنين أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان ابن حرب رضي الله عنها تزوجها وهي عند النجاشي في هجرتها ووجها له سنة ٧ . والنبي صلى الله عليه وسلم على حصار خيبر .

(٨) ثم أم المؤمنين صفية رضي الله عنها وهي بنت حيي سيد بني النضير من أولاد هارون عليه السلام تزوجها عليه السلام في المحرم سنة ٧ . وتوفيت في رمضان سنة ٥٧ .

(٩) ثم أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث الهلالية رضي الله عنها تزوجها وهو محرم في عمرة القضاء سنة ٧ وماتت سنة ٥١ . وقد بلغت ثمانين سنة .

فؤلاء الامهات التسع هن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم الطاهرات التي مات
عنهن عليه السلام وقلن لنا الشريعة الاسلامية وقمن بواجب التعليم والارشاد .
رضي الله عنهن

وقد ذكر العلماء رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج كل واحدة
منهن لسبب خاص معترفين بان ما حصلوا عليه من الحكم القاضية باختيارهن
وتعدادهن ، انما هو بمحض التخمين والا فان اسرار سيرته عليه السلام اعلى من
ان تحيط بها الافكار ، وتعطي فيها قولاً جازماً صريحاً ، وهذا هي الحكم التي
عشروا عليها :

اما سيدتنا سودة رضي الله عنها فذكروا انه تزوجها عليه السلام مخافة ان يفتنها
اهلها في دينها ، - واما عائشة وحفصة رضي الله عنهما فلاكرام صاحبه ، واما زينب
بنت جحش فلا بطلان بدعة تحريم الزوج بزوجة المتبن بعدة - واما جويرية
رضي الله عنها فلصلحة قومها بني المصطلق حتى يهتكم المسلمون ، - واما ام سلمة
رضي الله عنها وهي ام اربع صبية فلتعزيتها ، واما ام حبيبة رضي الله عنها فلخافة
الشيعة والفتنة ، واما صفية فلثلا تذل بالاسر ، واما ميمونة فلتشعب قرابتها
بني هاشم .

هذه نظريتهم وهذه الحكم التي ابدوها ، واني اعرضها على المطالع وادعها
بدون تعليق لان العلماء اعترفوا بان اسرار الحكم القاضية بالتعداد والاختيار لا
تصل اليها العقول القاصرة فلم يتركوا لنا في اقوالهم مساعداً للقول ، على ان نظريتي
في تعداد الأزواج انما هو التعليم والارشاد خاصة ، ولهذا فاني ارى السبب الخاضع
في اختيارهن لا يخرج عن دائرة كفاءتهن لتحمل الشريعة ، وفهم دقائقها حتى يهتمن
بالواجب الذي هن مطالبات به نحو الاسلام والمسلمين .

ولاجل ذلك ارى ان يجي سكون في تلك الجهة بالخصوص وما عداها فاني
لا ارى فائدة في البحث فيه ، على ان تلك الوجوه كلها التي لاحظوها بناء على انهم
اضطروا لاجابة المتقدين على النبي عليه السلام بانه مستتر في سبيل شهادته متأثر
بسيرته عليه السلام ، وهذا امر قد فرغنا منه بما اوضحناه من سيرته الشخصية

والاجتماعية فلم نبق مع ذلك الاضاح محتاجين الى البحث على مقتضى ذلك الوجه. خصوصا وانه عليه السلام لم يعدد ومتزوج بثاني ازواجه وهي عائشة رضي الله عنها الا بعد ان بلغ اربعاً وخمسين سنة عند احتياجه الى ذلك عند ما شرع التشريع الاجتماعي للمدينة اما بمكة فانه لم يكن محتاجا الى ذلك لان التشريع للحكي كافي لا جزئي كما سيأتي ايضاحه ، زيادة على كونه صلى الله عليه وسلم قدر ضرورة التعداد بقدرها اذ لم يتزوجهن في يوم واحد او في سنة واحدة فقد كان بين الثانية وهي عائشة ، والثالثة وهي حفصة ما يقرب من ستين . وابن هذا من الاستبصار والتشبي المذين تقرأهما الصجلة والاسراع في ذلك .

وما تزوجه عليه وسلم بام سلمة وهي ام صبية وقد قارب السنين . وعنده عائشة وحفصة رضي الله عنهما وهما في الكمال والجلال ، الا من اعظم الادلة التي لا تحتاج معها الى اعادة القول في انه صلى الله عليه وسلم لم يعدد النساء ، الا قصد التعليم والارشاد . وبث اصول الشريعة بعد ان تحقق كفايتهن باذن الله لا لغرض البشرية والاستبصار كما يقول الجاهلون .

كفاية امهات المؤمنين الذاتية . حتى كن اهلا لتلقي الشريعة والارشاد

قيمة عائشة وحفصة الادبية - تزوجه بمائشة مع الصغر لمصلحة - قيمة زينب بنت جحش وما قالته عائشة في حقها - قيمة ام سلمة وشهرتها بجودة الراي وسؤالها للنبي عليه السلام - قيمة ام حبيبة وثباتها على الاسلام - قيمة حويرية وصفية ومجاهدتهما . قيمة سودة وعدم مفارقتها لبيتها بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - قيمة ميمونة واخلاصها له عليه السلام وللإسلام - لا يلحقن في الكمال وهن تلميذات المشرع الاعظم عليه السلام .

كفاية امهات المؤمنين الذاتية ، وقيمتن النفسية لا يكتيفان ولا يحدان بحد . وقد خضعن الله تعالى بفضائل اهلن بها للقيام بذلك الواجب المفروض من التعليم والارشاد اما عائشة وحفصة رضي الله عنهما فان قيمتهما الادبية واثرا فضلها يدركان بالحس من الوسط الذي ربيتا فيه ، فعائشة رضي الله عنها ربيت في بيت ابي بكر الصديق رضي الله عنه ، وحفصة ربيت في بيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وكل من الصحابين والبيتين معروف بالاخلاص للنبي صلى الله عليه وسلم وللإسلام،
فاذا احتارهما الله لرسوله عليه السلام فذلك غاية الحكمة والمصلحة للمسلمين ، اذ
هما اقدر على الارشاد والتعليم من غيرهن .

غير ان عائشة رضي الله عنها كانت لها مزية على سائر امهات المؤمنين وهي تزوج
النبي صلى الله عليه وسلم بها في الصغر وسن الدراسة والتعليم ، وذلك اكمل الاوقات
فيه ، اذ التعليم في الصغر كالنقش على الصخر كما روي ذلك عنه عليه السلام ، لان
الصغير كما هو معلوم افرغ قلبا واقل شغلا وايسر تبذلا واكثر تواضعا ، ومن
كلام علي بن ابي طالب رضي الله عنه (قلب الحدث كالاراضي الخالية ، ما التي فيها
من شيء . قبلت) .

وبذلك نعلم سر مبادرة النبي صلى الله عليه وسلم بالبناء بعائشة بعد الهجرة
وكانت اول من عدد بها النساء ، ولها اذ ذلك من العمر ثمانى سنوات اوتسع سنوات
حتى لا يفوت وقت التعليم ، ولولا ذلك القصد السامي لما تزوج بها وهي في ذلك السن ،
وقد ظهر اثر فضل ذلك القصد فكانت من اعظم امهات المؤمنين علما وفضلا وحكمة
واما زينب بنت جحش رضي الله عنها فقد كانت معروفة بالبر والاحسان وسمو
عاطفة الشفقة والحنان مما يدل على مكاتها وقيمتها العظيمة ، فقد كانت رضي الله عنها
تعمل بيدها لتقويت المساكين ، وقد قالت عائشة رضي الله عنها في حقها ، (ما رايت
امراة قط خيرا في الدين ، واحمى لله ، واصدق في حديث ، واوصل لرحم ، واعظم
صدقة من زينب) ولم تخرج رضي الله عنها بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من
بيتها ولو للحج والعمرة الى ان توفيت ، وكانت تقول ، والله لا تحملي دابة ، وقد
امرنا الله بالقرار في البيوت .

واما ام سلمة رضي الله عنها فقد كانت مشهورة بجودة الراي ، والفضل وناهيك
في فضلها انها اول من هاجرت مع زوجها ابي سلمة رضي الله عنه فرارا بدينها ،
ورضيت بالبعد عن وطنها ، والغربة في ذلك السبيل ، ولا تجد دليلا على نفسياتها
العالية وقيمتها العالية اعظم مما قصته علينا في سؤالها للنبي صلى الله عليه وسلم الدال
على عظيم احساسها وشعورها ، حيث قالت : قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما لنا

لا نذكر في القرآن كما يذكر الرجال . قالت فلم يرعني منه ذات يوم الا ونداؤه على المنبر . ايها الناس . قالت وانا اسرح راسي فلففت شعري ثم دنوت من الباب فصعلت سمعي عند الجريد فسمعته يقول . (ان الله عز وجل يقول ان المسلمين والمسلمات والمؤمنات والمؤمنات الآيات) ولا شك ان عملا منها كهذا لا يحتاج معه الى قول وبيان

واما ام حبيبة رضي الله عنها فصحبها فضلا وكمالا انها هاجرت بلادها . وفارقت اهلها ووطنها فرارا بدينها . وقد اصيبت رضي الله عنها بكارثة من اعظم الكوارث في بلاد غربتها . فان زوجها ارتد عن الاسلام . وصارت بذلك منفصلة عن قريبها ايضا الذي كان عندها في بلاد غربتها . ومع هذا فانها بقيت ثابتة على دينها متمسكة به ولم تغيرها تلك الملة ولا توالي المصائب والكوارث .

واظن ان ظهورها رضي الله عنها بذلك المظهر دعى ملك الحبشة للاحتفال عند ما عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي ما زالت هناك لما رآه فيها من الصلاح والثبات على اتباع الدين القويم . فامرها اربعمائة دينار ووجهها زوجة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرمة مبدلة . على انها رضي الله عنها لم تعتبر عداوة والدها للاسلام . ومكافحته له ولم يؤثر عليها ذلك شيئا وسارت في سبيل نصرة الدين وتأييده .

واما جويرية وصفيّة رضي الله عنهما فهما بنتا سيد قومهما وربيتا في دوحه مجد وكمال ولا شك ان تلك التربية هيأتهما لقبول تعاليم الدين الاسلامي وتطبعه وتعليمه . وقد ظهر اثر ذلك الاختيار فضلا فقد كاتبا رضي الله عنهما مفتيتين تتلقى منهما الاحكام الشرعية في الاسلام .

واما سودة رضي الله عنها فمع كونها الاولى في ازواجه بعد ام المؤمنين خديجة رضي الله عنهما والتعداد ابتداء بمائسة فقد كانت من المهاجرات المهاجرات لاهلن خوف الفتنة في دينها وتركت بلادها وهاجرت الى بلاد الحبشة . ولم تخرج من بيتها بعدا عليه السلام الا الى قبرها . ولما قيل لها هلا تصحي وتسمري قالت امرنا الله بالقرار في بيوتنا فقال تعالى (وقرن في بيوتكن)

واما ميمونة رضي الله عنها وهي آخر ازواجه عليه السلام فحبسك من الادلة على انعطافها نحو النبي عليه السلام واخلاصها للإسلام ان المفسرين ذكروا انها المعنية في قوله تعالى (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي)

قال قتادة هي ميمونة بنت الحارث الهلالية حين خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فجاءها الخاطب على بعيرها فقالت البعير وما عليه لرسول الله .

فهذه صورة صغيرة من آثار كمالهن ثبت كفاءتهن للقيام بالتعليم والارشاد للمسلمين . وانهن رضي الله عنهن لا يلحقن في الفضل والجلال وكيف يمكن ذلك وهن تليذات المشرع الاعظم عليه السلام . وامترجن معه امتزاجا تاما واخذن عنه مباشرة الشريعة واسرارها وحكمها حتى ثبت لهم عظيم الفضل على غيرهن . وقمن بعدة عليه السلام بما عجز عليه كثير من عظماء الرجال بل صاروا يرجعون اليهن في المشكلات والمهمات . فرحم الله تلك الارواح الطاهرات

اثبت الله الفضل لامهات المؤمنين واثبتن الفضل لانفسهن

اراد سبحانه ان يلبسهن حلل الكرامه - اثبتن تلك الفضيلة لانفسهن ليس شرفهن بتزوجهن عليه السلام فقط - احتياهن الله ورسوله واعراضهن عن الدنيا - ادين تعالى فاحسن تاديبهن - احتارهن الله لرسوله واذنه في التزوج بهن - علمهن الآداب التي يجب ان يسرن على مقتضاها - ارتباطهن بالتعلم والتعليم - يدل لذلك قوله تعالى يانساه النبي الآية - بين لهن فيها امورا عامة وبعض جزئيات تعرض لهن - ذكر لهن كيف يجب ان يكون خطابهن وصفة القول - امرهن بالقرار في بيوتهن حتى لا تضيع فرص الافادة والاستفادة - ناهن عن اظهار الزينة والتبخر بحافظة على آداب التعلم - نهين الى عدم اساعة الخلق حتى لا يحرمن من العلم - بعد ان نهين الى ما يجب ان يكن عليه امرهن بان يذكرن ما يتلى في بيوتهن من الآيات والحكمة - قال قتادة المراد من الآيات القرآن ومن الحكمة الحديث - هذا حب لهن على التعلم والتعليم - ذلك سر تعداده - في امر الله لهن بالقرار في بيوتهن مع كون البيوت في المسجد دليل على العناية بهن - يتعلن في بيوتهن ويشاركن

الرجال في المسجد - قصة ام سلمة دليل - حتمه الآية بما يشعر بنظره تعالى الى مصلحة عبادته .

اثبت الله لامهات المؤمنين فضلا عظيما وخاطبهن تعالى بانهن لسن كاحد من النساء في العظم والشرف وانهن اكمل منهن قال تعالى (يا نساء النبي لستن كاحد من النساء ان اتقين) .

اضاف سبحانه النساء الى النبي عليه السلام وشرفهن بذلك فاثبت تعالى لهن منزلة ذاتية لكلماهن النسائي حتى وقع الاختيار عليهن . ومزية معنوية ترجع الى الارتباط بصاحب الشريعة عليه السلام . وليس الشرف الوحيد ما حصل لهن بذلك الارتباط . بل ان هناك شرفا آخر وهو نتيجة التأثير بتلك الروح العظيمة الفذة . والاستفادة منها على الوجه الاكمل الذي لا يمكن ان يشاركهن فيه احد من النساء . وقد اراد بذلك سبحانه ان يطهرهن من الذنوب ويلبسن حلل الكرامة كما اشار الى ذلك بقوله (انما يريد الله لينهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا) . وتلك الفضيلة قد اثبتتها لاقسن . واقمن عليها اعظم الادلة يوم خيرهن الله تعالى على لسان نبيه بقوله تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك ان كتن تردن الحياة الدنيا وزينتها قتالين امتمكن واسرحكن سراحا جيلا . وان كتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات منكن اجرا عظيما) .

فهم اجبن رضوان الله عليهن ؟

اجبن باختيار الله ورسوله والدار الآخرة وطلقن الدنيا وملاذهاملا ورضين بالكفاف . وبذلك الحياة التي رضىها لهن عليه السلام .

على انهن بادرن باختيار ذلك . وقد جاء في حديث البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اراد تخيير نساءه ابتداء بعائشة رضي الله عنها . وامرها بالترث في الامر واستشارة ابويها في ذلك . فما كان منها رضي الله عنها الا ان بادرت باختيار الله ورسوله وقالت له عليه السلام : افي مثل هذا استشير ابوي ؟ . بل انها اشارت على النبي صلى الله عليه وسلم حبا فيه واخلاصا لقامه العالي بان لا يذكر امر التخيير الى نساءه . مخافة اختيارهن للدنيا وزخرفها فاجابها عليه السلام بقوله (انما بعثت معها لا متعنتا)

وقد سلكت كل واحدة منهن مسلك عائشة . واختارت ما اختارته
وبذلك ظهر سر اختيار الله تعالى لهن الى رسوله الكريم وان ذلك لكمال
دينهن . ولعله تعالى بما فيهن من صفات الجلال التي لا توجد في غيرهن . وقد
جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم . ما تزوجت من نسائي امرأة . ولا
زوجت شيئا من بناتي الا بوحى من ربي عز وجل .

ادبهن تعالى فاحسن تاديبهن . وافهمهن ان القصد من ذلك الارتباط هو التعلم
والتعليم .

احترهن تعالى لرسوله عليه السلام . واذنه في التزوج بهن وغلبن الآداب التي
يجب ان يسن على مقتضاها . وان ارتباطهن مع النبي عليه السلام لذلك الغرض
السامي فقال تعالى (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اقمتن فلا تخضعن بالقول
فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا - وقرن في يوتكن - ولا
تبرجن تبرج الجاهلية الاولى - واقمن الصلاة - وآتين الزكاة - واطعن الله ورسوله
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا . واذكرت ما
يتلى في يوتكن من آيات الله والحكمة . ان الله كان لطيفا خبيرا)

فين تعالى في هذه الآيات امورا اصولية كالصلاة والزكاة وطاعة الله والرسول
بصفة عامة . وبين لهن سبحانه احكام بعض جزئيات تعرض لهن عند قيامهن بالواجب
الذي كلفن به .

من ذلك كيف يجب ان تكون مخاطباتهن للناس الذين قد تدعو الحاجة
لمخاطبتهم عند ارشادهم بقوله تعالى (فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض)
وذكرهن صفة القول الذي يقلنه بقوله تعالى (وقلن قولا معروفا) . وامرهن
بالقرار في يوتن حتى لا تضع فرص الافادة والاستفادة بقوله تعالى (وقرن في
يوتكن) . ونهاهن عن اظهار الزينة والتبخر في المشي المناسفين لآداب التعلم
والتعليم . حيث يدلان على الاشتغال بمحقرات الامور . بقوله تعالى (ولا تبرجن
تبرج الجاهلية الاولى) . وذلك بعد ان نبهن الى عدم اساءة الخلق بقوله تعالى (يا
نساء النبي من يات منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على

الله يسيرا) وانما نهين الى ذلك لان سوء الخلق قد يكون سببا للحرمان من كل خير خصوصا من العلم . قال ابن عباس رضي الله عنهما المراد من الفاحشة النشوز وسوء الخلق . لان إزلة منهن كسوء الخلق تعد فاحشة بالنسبة اليهن لشرفهن وعلو مقامهن .

وبعد ان نهين سبحانه الى ما يجب ان يكن عليه بصفة عامة . وبصفة خاصة . مع ارشادهن الى واجباتهن . ليحصل المقصود امرهن بان يذكرن ما يتلى في بيوتهن من آيات الله والحكمة فقال تعالى (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) .

قال قتادة والمراد من الآيات القرآن ومن الحكمة الحديث الذي هو محض حكمة فيكون ذلك حثا لهن على عدم نسيان ما يتلى في بيوتهن من ذلك بطريق العظة والتذكير .

وقال في الوسيط : وهذا حث لهن على حفظ القرآن والاخبار ومذاكرتهن بها للاحاطة بحدود الشريعة . وفي عدم تعيينه تعالى للتالي حيث قال سبحانه (ما يتلى في بيوتكن) دليل على قصد التعميم . حتى يصدق ذلك بتلاوته عليه السلام وتلاوتهن وبغيرهم تعلما وتعلينا .

وهذا امر صريح وبيان حلي في ان نساء عليه السلام مطلوبات بالتعلم والتعليم وقد خاطبهن الله تعالى بذلك مباشرة . وذلك سر تعداده عليه السلام للنساء اذ لا تكفي في القيام بتحمل الشريعة الواحدة . ولا العدد القليل منهن . فابلغهن الله تعالى الى ذلك العدد ليحصل للمراد ويتم المقصود .

وفي امر الله تعالى لهن بالقرار في بيوتهن مع كون البيوت في المسجد الذي هو كلية الاسلام الكبرى في ذلك التاريخ دليل على العناية بهن حتى لا يفوتهن التعليم الذي يتلقاه الرجال في المسجد . فبهن يتعلمن داخل حجراتهن من النبي صلى الله عليه وسلم مباشرة . وبمشاركة الرجال ايضا وهن في بيوتهن . وقصة ام سلمة رضي الله عنها وامثالها كثير تشهد بذلك فانها لما سألت النبي بقولها ما لنا لا نذكر في القرآن كما يذكر الرجال قالت فلم يرعني ذات يوم الا وندأؤا على المنبر ايها الناس قالت وانا

ابروح شعر راسي فلففت شعري . ثم دنوت من الباب فجلت سمعي عند الجريد .
فسمعت يقول ان الله عز وجل يقول ان المسلمين والمسلمات . والمؤمنين والمؤمنات الآية .
وفي حقه سبحانه وتعالى الآية بقوله (ان الله كان لطيفاً خبيراً) ما يشعر بان الله
تعالى ينظر الى مصلحة عباده . في امر نساء النبي عليه السلام بدراسة الكتاب والحكمة
حتى يرشدن من يرجع اليهن في ذلك . ويعلمن في سبيل مصلحة الاسلام والمسلمين .

خص الله تعالى رسوله عليه السلام بامور

اخصاه عليه السلام بامور في النكاح ليست لغيره من الرجال - امره عليه
السلام بتزويج القرشيات المهاجرات لكيلا يكون عليه حرج - النبي غير مطلوب
بالعدل بين النساء وتطوع به - تمرضه عليه السلام في بيت عائشة لما اشتد به المرض
لكفائها .

كلنا نعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج نساء كثيرات . وان الله سبحانه اذنه في
مجاورة العدد الذي جعله لأمته . لكن الكثير منا لا يعرف ما خصه الله به بالنسبة
لازواجه الطاهرات مما لم يكن لغيره من الرجال . كما ان الكثير منا لا يعرف
اشتراط الله سبحانه في القرشيات من ازواجه ان يكن مهاجرات . وان غالب نساؤه
مهاجرات فعلاً . وسر ذلك . مع ان هذه الامور كلها راعى فيها سبحانه التسهيل
والكفافة حتى لا يكون على النبي عليه السلام حرج في امر الدين . وحتى يمكنه ان
يؤدي امانة تعليمهن للشرعة بسهولة .

علم الله سبحانه ما ينبغي من حيث الحكمة فرضه على المؤمنين في حق الازواج
من شرائط العقد وحقوقه من مهر . وولي . وشهود . وشفقة . ووجوب قسم .
والاقتصار على اربع حرائر .

واخصه سبحانه باشياء في النكاح كحل الواهبه نفسها بغير مهر . وسهل عليه
وجوه المعاشرة حتى كان عليه ان يجتمع بمن شاء منهن . ولا يجب عليه القسم بينهن .
واجاز له تعالى طلب من اعترضا ولا جناح عليه في ذلك .

وذلك كله لتلا يكون عليه حرج في امر الدين . ولتتمكن عليه السلام من
تعليمهن على حسب ما يراه فيهن من الاستعداد . وبقضيه الحال من التقابلية

وليس اشتراط الهجرة بالنسبة للقرشيات إلا لمن في المهاجرة . وهو كونه اقدر على تعلم الشريعة وتعليمها بما حصل لها من الاطلاع . على التشريعين المكّي والمدني . وبما حصل لها من الحكمة والتجربة بالسفر والانتقال من بلاد الى بلاد . مع دلالة ذلك على ثباتها في دينها . وذلك مما اهلها لاختيار الله لها زوجا للنبي عليه السلام . ويرشد الى ذلك قوله تعالى (يا ايها النبي انا احللنا لك ازواجك اللاتي ءاتيت اجورهن . وما ملكك يمينك مما افاء الله عليك . وبنات عمك . وبنات خالك . وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك . وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي ان يستكحها خالصة لك من دون المؤمنين . ما فرضنا عليهم في ازواجهم وما ملكت ايمانهم لكيلا يكون عليك حرج . وكان الله غفورا رحيما . ترجي من تشاء منهم وتووي اليك من تشاء . ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك) . ومع كون النبي صلى الله عليه وسلم اجاز له الله تعالى عدم القسم بين نسائه حتى لا يكون عليه حرج في امر الدين فانه عليه السلام تطوع بالعدل بينهن . وتحرى فيه للغاية حيث امكنه الجمع بين مصلحتي العدل وعدم الحرج في الدين . حتى انه في مرض وفاته استاذن نساءه ليمرض في بيت عائشة رضي الله عنها كما في حديث البخاري عن عائشة رضي الله عنها . انها قالت لما نقل النبي صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه استاذن ازواجه في ان يمرض في بيتي فاذن له فخرج النبي صلى الله عليه وسلم بين رجلين تحفظ رجلاه في الارض .

ومن تأمل في هذا وعلم كفاءة عائشة في تلقي الشريعة . وارجحيتها على غيرها . وشدة حبها ومراجعتها . حتى قال ابو ذر في حقها كما في البخاري (كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه الا راجعت فيه) ادرك بسهولة سبب اختيار النبي عليه السلام تمرضه في بيت عائشة رضي الله عنها عندما اشتد به المرض . وذلك سعيا منه عليه السلام وراء التعليم والافادة . ولا يمكن قصد سواه في مثل حالة مرضه للتصلي بوفاته عليه السلام . وقد ظهر اثر ذلك الاختيار في ضبطها لجميع حالات مرض النبي صلى الله عليه وسلم وجميع ما صدر منه . وقد راجعته فعلا لما حضرت الصلاة وقال عليه السلام مروا ابا بكر فليصل بالناس . بقوله ان ابا بكر رجل اسيف اذا قام مقامكم لم

يستطع ان يصلي بالناس . وبذلك يظهر سر ذلك الاختيار والانعطاف فصيل الله عليه صلاة كاملة . ورضي الله عنهم رضي تلمنا .

امر الله تعالى نبيه عليه السلام بتعداد النساء لتعليم الشريعة

يوم لم تبق حاجة في التزوج لم ياذنه به وقال تعالى (لا يحل لك النساء من بعد وان تبدل بين من ازواج ولو اعجبك حسنهن) - آخر تزوج للنبي عليه السلام سنة ٧ لم ياذنه الله بالتزوج خلال السنوات الباقية - لعليه كفتاهن وكفاهتهن - معنى الآية لا تزوج على كل حال - اذا رجعنا الى سبب نزول الآية نستخلص منه انه لم يبق الا مدة قليلة لاكمال الدين - مقالة ابن عباس في سبب نزول الآية - متى استشهد سيدنا جعفر ومتى تمكن خطبة زوجه - للمدة الباقية لاكمال الدين قليلة - غاية احلال الزيادة في الازواج سنة ٧ - ليس الامر كما يقوله الحداد صفحة ٣٥ من ان النبي انسان كالشعر الخ - الآية تحضير للاعلام بقرب وفاته عليه السلام

قدما ان الله خص النبي عليه السلام بخواص متعددة من عدم القسم بين نساءه . وبمجاوزه الاربع من الحرائر في النكاح حتى لا يكون عليه حرج في امر الدين ويسهل عليه التزوج بمن اختارها الله له . ورأى فيها عليه السلام الكفاية لتحمل الشريعة . واذا رجعنا تاريخ تزوجه عليه السلام وجدناه تزوج آخر امرأة في عمرة القضاء سنة ٧ . وهي ام المؤمنين ميمونة رضي الله عنها . وان الله لم ياذنه في التزوج بعد ذلك في خلال السنوات الثلاثة الباقية وبعض اشهر من السنة الرابعة التي بقيت في حياته الدنيوية الجسدية عليه السلام .

وذلك علما منه تعالى بان فيه الكفاية والكفاية بما اظهره من الكمال النفساني بالاعراض عن زخرف الدنيا . واختيار المنافع الحقيقية يوم وقع تحضيرهن . كما تقدمت الاشارة الى ذلك . حتى قال المفسرون ان الله جازاهن على ذلك بعدم التزوج بغيرهن . وبعدم ابداهن فقال تعالى (لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بين من ازواج ولو اعجبك حسنهن) . الذي معناه على ما قالوه : لا يحل لك النساء من بعد التسع اللاتي في عصمتك اليوم . ولا ان تبدل بين غيرهن ولو اعجبك حسنهن

الذي فسروه بقولهم في حال اعجاب حسنهن لك وعدم اعجاب حسنهن اياك . اي على كل حال .

اتنا اذا رجعنا الى سبب نزول وتاريخ الآية التي خاطب الله فيها رسوله بقوله تعالى (لا يحل لك النساء من بعد) امكنا ان نستخلص من ذلك ان الله سبحانه امر رسوله بعدم التزوج والاستبدال في ذلك التاريخ لانه لم تبقى الا مدة قليلة لاكمال الدين . فلم تبقى فائدة في الزيادة منهن لكمال الغرض . وعلم الله تعالى بان في الوجودات من ازواجه عليه السلام الكفاية لتحمل البقية الباقية من الدين . وذلك مما يدل على ان تعداد النساء . والزيادة فيهن يقف فيه عليه السلام عند الحاجة ويقدرها بمقدارها .

قال ابن عباس رضي الله عنهما ان هذه الآية نزلت في اسماء بنت عميس الحنظلية امرأة جعفر ابن ابي طالب . لما استشهد واراد رسول الله ان يخطبها . فلم ياذنه الله تعالى . ونهلا عن ذلك . قتركها عليه السلام . وتزوجها ابو بكر رضي الله عنه باذن منه عليه السلام .

واذا علمنا ان استشهاد سيدنا جعفر رضي الله عنه زوج سيدتنا اسماء المذكورة في واقعة بئر مؤوتة في جادى الاولى سنة - ٨ - وانها رضي الله عنها لم تكن حاملا وان عدتها اربعة اشهر وعشر لزوما وحول كامل ندبا . وهو الذي يليق بمقامها ومقام النبوة ايضا . تكون خطبته لها عليه السلام سنة - ٩ - التي هي سنة الوفود وفيها اخذ عليه السلام بجني ثمرة دعوته . فلم تبقى الا مدة قليلة لاكمال الدين الذي وقع الاعلام به سنة - ١٠ - بقوله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم) ثم انتهى الامر بمرضه ووفاته عليه السلام في اوائل سنة ١١

ولا شك ان المدة التي بين الخطبة والاعلام باكمال الدين والوفاة قليلة . فكانت غاية سنة - ٧ - في احلال الله تعالى للنبي عليه السلام الزيادة في الازواج لحكمة دينية . اجتماعية جليلة . وهي نشر الاحكام الواردة عن الشارع والفضائل والتعاليم الاسلامية . خصوصا ما لا يعلم الا بواسطته وذلك كله باختيار الله واذنه .

ويوم علم الله كفاية نسائه عليه السلام لتحمل البقية الباقية لاكمال الدين امره

تعالى بالاكتماء بما عنده وبالوقوف عند حد ذلك العدد فقال تعالى (لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج ولو اعجبك حسنهن) فلي عليه السلام امر ربه واطاع .

لا ان ذلك كما يقول الحداد صفحة ٣٥ (والتي انسان كالبعير غير سالم من تأثير عوارض البشرية عليه فيما لم ينزل به وحى السماء لكنه اذا اوحى اليه بعد بايقاف هذا التيار لسوء اثاره صدع صلوات الله عليه بالامر حتى في حق نفسه كما في الآية لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج ولو اعجبك حسنهن) على ان هناك آيات فهم منها الصحابة قرب وفاته عليه السلام . واذا قلت ان هذه الآية كانت دالة على ذلك ايضا . او مهيئة للافكار في تلقي الاعلام بقرب وفاته عليه السلام . فاني لا ارى نفسي قد بعدت عن الحقيقة وفوق كل ذي علم عليم

ليس المقصد من تعداد لا عليه السلام للنساء تاليف العرب اصالة وجمعهم حوله لو كان قصده ذلك لعدد النساء في مكة لا في المدينة لانه كان احوج اذ ذاك - عدد في المدينة لا في مكة للفرق بين التشريعين - ذلك مما يرشد الى ان الغرض من التعداد التعليم

بحسبنا في سبب تعداده صلى الله عليه وسلم للازواج . وارى من الواجب قبل غلق باب الموضوع ان ابين نظريتي في شيئين باختصار حتى تكمل الفائدة . اولهما : ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعدد النساء بقصد جمع العرب حوله اصالة ثانيهما : السبب في تعداده للازواج بالمدينة دون مكة .

اما كون النبي عليه السلام لم يعدد الازواج بقصد جمع العرب حوله وان قال به كثير فنلك لان الشواهد والادلة على خلافه اذ لو كان ذلك الامر مقصودا له حقيقة لعدد عليه السلام النساء في مكة عند ما كان احوج الناس للاستعانة بالاصهار وجمع العرب حوله . حيث كانوا في ذلك العهد اكثر الناس اذاية له صلى الله عليه وسلم وتعرضا لبث دعايته . مع قلة عدد انصاره

اما وان النبي صلى الله عليه وسلم عدد النساء في المدينة يوم كان له انصار كثير ون

وهو في امن من ان تاله ايدي كفار قرين . فان ذلك ان لم يدل على مدعانا دلالة صريحة فهو مطلق لحزم من حزم بذلك القول . خصوصا وان النبي عليه السلام تزوج بين قترات وازمنة طويلة في مدة عدة سنوات . ولو كان ذلك من مقاصد لبادر بذلك مع التابع . ولتزوج بكثر نساء مما عنده عليه السلام اذ ليس هناك ما يمنعه من ذلك الامر لتنفيذ ذلك الفرض

على اتنا عندما هرا التاريخ لا نجد اثرا لهذا الفرض في زواجه عليه السلام ولو قلته . او بطريق الاشارة على الاقل من بعض المؤرخين .

على اتنا نجد ان الزواج السياسي او تلك النصرة وتأييد الصبر ولو ظلالا . التي ربما كانت موجودة في الجاهلية قد أحبتها الاسلام من اصلها وقضى عليها . وصارت الرابطة الوحيدة إنما هي التعاون على الحق والبر والتقوى لا على الائم والمدون .

لنلت نظرنا الى قصة سيدنا زيد بن الدمنة رضي الله عنه فانه لما اسرى ببيع بمكة وقدم لضرب عنقه . فقال له ابو سفيان . انشدك الله يا زيد . اتحب ان محمدا عندنا لأن في مكانك ضرب عنقه . وانت في اهلك . قال رضي الله عنه . والله ما احب ان محمدا في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه . وانا جالس في اهلي .

فهذا واحد من اصحابه الذين جمعهم حوله عليه السلام لنصرة الدين . وكم لهم في الاخلاص سواء جودون باموالهم ودعائم في سبيل تأييد ذلك المبدأ القويم فلم يجمعهم عليه السلام حوله الا لنصرة الدين وليست هناك واسطة للارتباط ولا موجب لجمعهم سوى ذلك .

نعم اتنا نجرا على مثل ذلك القول لانا نحس الامور على اقتضا ناسين التاريخ الاسلامي ورجاله العظام . ونبات تلك الفتة القليلة من غير احتياج الى جموع عظيمة وقد فازت في نصرة الدين باذن الله

ولا يقال ان تزوجة عليه السلام في مكة بخديجة رضي الله عنها منته من تعداد النساء . لانه كان صلى الله عليه وسلم يراعي ما لها من الحرمة في الاسلام . والقيمة العظيمة في تأييده . ونشر الدعوة الدينية وبها . لان قول ان حرمة خديجة امر محقق لا ريب فيه غير ان خديجة رضي الله عنها ماتت في السنة العاشرة من البعثة مع

عنه ابي طالب ، وبموتهما ازدادت مظاهره قريش لصاحب الرسالة كما هو مسطر في التاريخ ومع ذلك لم يتزوج بعدها الا امرأة واحدة بمكة وهي سيدتنا سودة بنت زمعة رضي الله عنها وبقي بعد خديجة ثلاث سنوات يدعو للاسلام قبل الهجرة للمدينة ولم ينكح امرأة ثانية الا بالمدينة وهي عائشة رضي الله عنها في الشهر الثامن من السنة الاولى للهجرة ، فلو كان ذلك من مقاصد لبادر صلى الله عليه وسلم بالانكار منهن عندما كان بمكة وتوفيت خديجة رضي الله عنها ، والعرب تهاومه اشد مقاومة وانصاره قليلون جدا ، وليس لهم من القوة المادية ما يدفعون به يد ظلم كفرة قريش على ان السبب في اكلاره من النساء بالمدينة دون مكة انما هو الارشاد والتعليم الذي يقتضي الاكلار منهن هناك لا بمكة ، وذلك لان التشريع المكّي راجع للعبيدة ، واشتمل على اهم ما جاء الرسول لاجله ، وقد امتاز بما صبر عنه ابو اسحاق الشاطبي في المواقفات بالتشريع الكلي لانه لم يتعرض فيه الى احكام جزئية خاصة بحال دون حال ، او نوع دون نوع .

وكله من الشرائع الابدية التي لا يخالف فيها دين دينا ، ومن مصلحة العالم كله فيما مضى وفيما هو آت ، (وهو ما يريد ان يجعل الحداد الشرعية الاسلامية مقصورة عليه كما قدمنا في اول الكتاب) وذلك من التوحيد ورفض الاوثان والاصنام . مع بيان الحصال المقررة الى الله تعالى ، ومعظمها يرجع الى الاخلاق والممتلكات في معاملة الناس مع بعضهم بعضا وعبادات تربطهم بالله تعالى ، وتوجيههم نحو الخير . ولم يفرض من العبادات البدنية بمكة سوى الصلاة ، ووصفها الله بانها تنهى عن الفحشاء والمنكر ، وليس ذلك مما يختلف فيه المسلمون ولا مما يمتاز فيه الرجال على النساء .

وبما انتقل عليه السلام الى المدينة شرع التشريع المدني ، وجاءت فيه الاحكام الاجتماعية والتكميلات الاخلاقية ، وهذا التشريع يحتاج الى تعليم النساء للاحكام كالرجال ، وهلهن لذلك سواء كان ذلك لبعضهن ، او للرجال انفسهم . وقد شهد التاريخ بان امهات المؤمنين ازواجه الطاهرات قمن بذلك على الوجه لاكمال الائم .

وهذا سر تمداده للنساء عليه السلام بالمدينة دون مكة وهو مؤيد لما قلناه من ان الغرض من تعداد الأزواج انما هو التعليم والارشاد .

المعاشرة والنكاح

معنى النكاح وان الرئاسة للرجل - اشار تعالى الى الحقوق المتبادلة بين الزوجين اعنى تعالى بعقد النكاح حتى يسود الوفاق - سلك سبحانه مسلكا اخر من ابدع المسالك - جعل الله للرجل بمقتضى المقد تاديب زوجته - الحكمان في الاسلام خاطب الله الحكام بارسال الحكيمين - شروط الحكيمين - ليس كون الحكيمين من الاقارب شرطا لثلاث مقتات المصلحة يستحسن ذلك اذا توفرت فيها الشروط - طريق سيرهما في القضية - التحكيم عند الامريكان - الامريكان يشبهون بالاسلام غاية ما فعلوه ان اقربوا من الاسلام - خلاصة حديث لرئيس معهد الاصلاح - تدارك الاسلام جميع ما لاحظته - وجود الزوجين في المحكمة يقوى عزيمته المسلمين في التداخل للوفاق - حث النبي عليه السلام على اصلاح ذات الدين - قول الفيلسوف انه يرى معالجة الخلاف في السنوات الاولى - عالج الله ذلك علاجا كافيا - في حتمه تعالى آية الحكيمين بقوله (ان الله كان لطيفا خبيرا) ما يشعر بعضهم لطفه وحكمته تظاهر الحداد بانه يتكلم على المعاشرة ، والطلاق ، والحكيم ، وليس قصده من ذلك الكلام على احكامها في الاسلام حقيقة وانما تكلم عليها بقصد الوصول الى الهدم الذي اثم فيه الكتاب واقام عليه الادلة في كل فرصة ومناسبة .

لهذا فاني ارى من اللازم الكلام على تلك الفصول بصورة اجمالية ، ليعلم نظام الاسلام فيها وانه اكفل نظام في الحياة الزوجية والمجتمع ، ثم اتكلم على غلطات الحداد ومقاصد الحقيقة من تلك الأبحاث فاقول :

النكاح عقد شرعي يربط بين الرجل والمرأة برابطة ممتازة تبيح استمتاع كل منهما صاحبه ، وتجعل بينهما حقوقا متبادلة . وقد شرع الله لمصلحة العباد اذ به تنظم مصالحهم الدينية ، والدنيوية ، وجعل بمقتضاه الرئاسة للرجل بقوله تعالى (الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض ، وبما اتفقوا من اموالهم) فجعل لهم عليين بسبب ذلك درجة .

واشار سبحانه الى تلك الحقوق والمصالح المتبادلة التي تكون سببا في بقاء الالفة ودواعي العشرة بقوله تعالى (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) فجمع سبحانه في هذه الجملة الوجيزة كل نظام في حياة الزوجين حتى لا يسوء نظام حياتهما بفقد بعضها او يفسد تملها ،

وقد اظهر تعالى بهذا العقد عناية تامة حتى يسود النظام والوفاق . ووصى الرجل بمعاشرة زوجته بالمعروف في القرآن كثيرا فقال تعالى (فامسك بمعروف) وقال تعالى (فامسكوهن بمعروف) . بل انه سلك طريقا في العناية به من ابداع الطرق حتى لا تتحل عقده بسبب ما يحصل بين الزوجين من النقور ، حيث شكك تعالى الزوج في وجدانه عند ما يحس بكرهاته لزوجته فقال تعالى (وعاشروهن بالمعروف ، فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ، ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) ولا شك ان توقع الخير الكثير من الله تعالى لمن يكرهها الرجل مما يؤثر تأثيرا كبيرا على الزوج ، واي قس لا تاتر من ذلك ، وتضعف شدتها امام ذلك الخير الكثير المتوقع .

يبد ان الله جعل للرجل بمقتضى ذلك العقد حق تاديب امراته ، وانها لها واجبا وارجاعا الى الطريق السوي ، ان ظهر منها نشوز وتعدت الحدود المشروعة التي امر الله بها ، وقررها لهما في نظام حياتهما تحريرا عادلا حكيما .

الحكماء في الاسلام ، ثم خاطب تعالى المسلمين والحكام المنفذين بانهم اذا خافوا شقاقا بين الرجل وزوجته بعد ان عجز عن تاديبها ان يعيشوا حكما من اهله وحكما من اهله للسعي في التوفيق ، حتى لا تنقسم عروة الزوجية ، وضمن تعالى التوفيق بين الزوجين اذا اراد الحكماء الاصلاح فقال تعالى (فان ختمت شقاق بينهما فابشوا حكما من اهله وحكما من اهله ، ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما ان الله كان عليما خبيرا)

غير ان الحكماء الذين امر الله بارسالهما لاصلاح ذات البين هما اللذان تتوفر فيهما شروط الكفاية ، من الصلاح والاعتناء ، والعدل ، والمعرفة ، مع كونهما حسي السياسة والنظر في حصول المصلحة ، ليتديا الى المقصود من البعث ، ويرجي

تجاحهما ، وكون الحكيمين من الاقارب ليس شرطاً لزوميا في نظر الشارع ، كما هو مقتضى اطلاق الآية . اذ قد تقوت الكفاية فيهما ولا تتوفر الشروط اللازمة فيهما ، فيفوت المعنى المقصود من ارسالهما ، ولا يقدران على انهاء القضية ، وازالة الخلاف فلم يجعل سبحانه القرابة شرطاً ، نعم ان ارسالهما مع كونهما قريبين متوفرة فيهما الشروط مستحب شرعاً ، لانهما اعرف بمواطن احوال الزوجين ، واليهما تسكن نفوسهما ، فيبرزان لهما ما في ضمائرهما ، من الحب والبغض ، وارادة الصحبة ، والفرقة ، وموجبات كل من الامرين .

ومما اشترطه علماء الاسلام في اعمال الحكيمين واجراءاتهما للوصول الى نتيجة حاسمة في اقرب وقت ، احتلاء كل حكم صاحبه ، فحصكم الرجل بالرجل وحكم المرأة بالمرأة ، حتى يثبت كل منهما شكواه من غير مراقبة ويطلع كل منهما على حقيقة الواقع ، ثم اذا اجتمعا اخبر كل منهما صاحبه بما استقادة ولم يخف عليه شيئاً من ذلك حتى يمكنهما ان يعملتا تحت نظام واحد في دائرة العلم والاطلاع .

التحكيم عند الامريكان • او معهد العلاقات العائلية

ان هذا التحكيم الذي شرعه الاسلام منذ نشأته اخذ الامريكان اليوم يشبهون بالاسلام فيه . فجعل محل عيادة لمعالجة الخلافات التي تحدث بين الأزواج لمكافحة وباء الطلاق المنتشر بكيفية مهولة عندهم ، ولم تكف في مقاومته تربيتهم ، ولا توحيد ميولهم ، ولا محكمة الطلاق التي يطلبها لنا الحداد . بل ان ذلك مما زادة انتشاراً .

ان غاية ما فعلوه بتلك المؤسسة ، التي يظنون انهم احترعوها وجاؤوا بالشيء العظيم ، ان اقربوا بها من الاسلام ، ولم ياتوا بمثل ما جاء به الاسلام .

رايت في بعض المجلات خلاصة حديث لرئيس اول عيادة من هذا النوع عند لامريكان التي سموها « معهد العلاقات العائلية » جاء فيه ما ياتي :

اولاً : ان الاجتثاث على الله في الامكان منع نصف حوادث الطلاق تقريباً لو ان هناك من يرشد الأزواج المختلفين الى الطريق السوي .

ثالثا : انه قد لا يقع النجاس بسبب تخطي الرجل مرحلة الوفاق بان وضع قدميه في احدى عكائكم الطلاق ،

ثالثا : انه يرى من الضروري معالجة عوامل الخلاف في السنوات الاولى من الحياة الزوجية ، حتى لا تشدد مع الزمن فتخلق الحقد والنفور ، ثم تصعب معالجتها ، هذه خلاصة ملحوظاته في القضية ، وقد تدارك الاسلام جميعها على اكمل وجه واتمه ، فان ما ذكره اولا من انه في الامكان منع نصف حوادث الطلاق ، لو كان هناك من يرشد الأزواج المختلفين الى الطريق السوي قد تداركه الشارع بارسال الحكمين المشورة فيهما الشروط الثلاثة ، مع وعد الله سبحانه وتعالى لهما بالنجاح ، ولم يضعف الاسلام امام تخطي الزوجين مرحلة الوفاق ، بوضع اقدام في محل الطلاق كما ضعف الفيلسوف الامريكاني بقوله « قد لا يقع النجاس بسبب تخطي الرجل مرحلة الوفاق بان وضع قدميه في احدى عكائكم الطلاق » ، بل ان دخولهما للحكمة بقصد الطلاق عند وقوع الخلاف سبب لبث الحكمين عند المسلمين ، اذ الحكماء مخاطبون بذلك واي مزية للحكمين ، اذا لم يقدر على حسم الخلاف عند اشتداده ، بل ان ذلك مما يقوي عزيمة المسلمين ، ولا يأسون من حصول النتيجة في ذلك الوقت الذي ضعف امامه الفيلسوف ، على ان قوى الحكمين في الاسلام تتضاعف في اخرج اوقات الخلاف بتشجيع الله تعالى الذي وعدهما بحصول النتيجة فقال تعالى (ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما) مشعرا لهما بان تلك الاعمال يلزم فيها اخلاص النية لتحقيق النجاس ،

وقد حث النبي صلى الله عليه وسلم على اصلاح ذات الدين بقوله عليه السلام (الا اخبركم بافضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة) قالوا بلى قال (اصلاح ذات الدين) وقال صلى الله عليه وسلم (الا ان الدين النصيحة ثلاثا) وعد منها عليه السلام النصيحة لعامة المؤمنين المفسرة بان يجب المسلم لاخوانه ما يحبه لنفسه ، وان يصلح بينهم ، ولا يهجرهم ويدعوهم بالصلاح .

وقول الفيلسوف الامريكاني انه يرى من الضروري معالجة عوامل الخلاف في السنوات الاولى من الحياة الزوجية قد علمه الله تعالى غلجا كافيا ، واجتته من اصله

بقوله سبحانه (وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فمضى ان تكرهوا شيئا .
وجعل الله فيه خيرا كثيرا) فان توقع الخير من الله مع الكراهة للزوجة مما يؤثر على
الزوج كثيرا . ونسبه كراهته فيها .

واذا قلنا ان الخير الكثير المتوقع هو الولد علمنا ان حصول تلك الكراهة في
السنوات الاولى من الزواج التي يترقب فيها حصول الولد غالبا .

وفي ذلك من التمرّب والتأليف بين الزوجين ما لا يخفى . اذ الولد واسطة كبرى
في اسعاد ابويه . واصلاح ذات البين بينهما .

وفي حتمه تعالى آية الحكمين بقوله (ان الله كان لطيفا خبيرا) ما يشعر بعظم
لطفه بعباده . وخبرته باحوالهم . وبانه هو الذي يدبر امورهم . وهو ما لم يشعر به
الامرئكان يوم وضعهم محل توقيفهم . وبذلك يظهر الفرق بين التحكيمين . وان
محكمتنا الالهية ليست مثل ذلك المعهد الذي يجب منه الناس اليوم . ويطنون انه من
تأنيث الرقي والكمال جيلا منهم بنظم الاسلام . الذي احكمه العادل الحكيم .

الطلاق في الاسلام وفي الشرائع الاخرى

الشرائع السماوية تنوعت في الطلاق - شريعة التوراة والانجيل والاسلام -
شرعت شريعة الاسلام الطلاق على اكمل الوجوه - قرر الشارع الطلاق وجعل
عدة لامكان التدارك - جعل العدة في البيت لامكان الارجاع - في قوله تعالى
(واحصوا العدة) ما يشعر بتسوية الرجل الى وقت انتهاء ليتدارك الامر قبل الفوات -
لم يكتف الشارع بذلك فامر للمرأة بمتعة - هذه كلمة مما جاء في الشريعة فليبات
القننون بمثلها .

ان ارسال الحكمين للتوفيق الذي امر الله به عموم المسلمين والحكام المنفذين
لاوامر شريعته هو آخر الاعمال لاخفاف الزوجين عند الحدود المشروعة . ومنع
الطلاق فاذا لم يقف الزوجان بعد ذلك كله عند الحدود التي حددها الله كان الطلاق
امرا لا بد منه لتلا تكون معيشتهم في نقص قال تعالى (وان يقرقا يغن الله كلا من
سعته) .

وإذا نظرنا الى الشرائع السماوية وجدناها قد توعت في الطلاق على حسب ما عليه الله من المصلحة المناسبة للاشخاص والزمان . فجلت شرمة التوراة بابحثها للزوج مراجعة زوجه بعد الطلاق ، ما لم تزوج ، فان تزوجت حرمت عليه ولم يبق له سبيل اليها .

ثم جاءت شرمة الانجيل بالمنع من الطلاق بعد الزواج البتة فمن تزوج بامرأة ليس له ان يطلقها ، بل ان الكنيسة الكاثوليكية مع اعتبارها الزنا من الخطايا الاصلية ويجوز بسببه اقتراف الزوجين ، لم تجز الطلاق البتة . ولا يتزوجان بعد تلك الفقرة لانهم يقولون ان الزوجية رابطة لا تحل .

ثم جاءت الشريعة الاسلامية ، فشرعت للرجل فراق زوجته على اكمل الوجوه لهما بان يفارق واحدة ، ثم تربص ثلاثة قروء ، والغالب انها في ثلاثة اشهر . فان راي في ارجاعها مصلحة ، وكان له فيها رغبة وجد السبيل الى ردها ممكنا ، ووجد الباب مفتوحا فراجع امراته . واستقبل امرءة ، واعاد الى يده ما اخرجته يد الغضب ونزغات الشيطان منها فتدرك الامر .

ثم لا يؤمن ان يحدث ما يقتضي معاودة الطلاق ، فمكته سبحانه مرة ثانية ، ولعلهما ينوقان بذلك من مراة الطلاق ، وخراب البيت ما يمنعهما من التسبب في وقوعه ثالثة ، فاذا جاءت الثالثة جاء ما لا مرد له من امر الله ، وقيل للزوج قد اندفعت حاجتك بالمرّة الاولى والثانية ، ولم يبق لك عليها بعد الثالثة من سبيل ، فاذا علم ان الثالثة فراق بينه وبينها ، وانها القاضية امسك عن ايقاعها ؛ لانه يعلم انها لا يحل له بعد الثالثة الا بعد ثلاثة قروء ، والتزوج بزواج آخر ، وانه لا سبيل اليها حتى يدخل بها الثاني دخولا كاملا ، ثم يفارقها بموت او طلاق او خلع ، ثم تعد من ذلك عدة كاملة وتبين له حيث يدّيه يسه بشدة هذا الطلاق الذي هو ابغض الحلال الى الله . وعلم كل منهما انه لا سبيل له الى العود بعد الثالثة ، لا باختياره ، ولا باختيارها ، فقد حرّمها الله عليه بعد فراغ العدد قبل ان تزوج بزواج آخر ليتادب بما فيه غيظه وهو الزوج الثاني على ما عليه حيلة الفحولة بحكمته ولطفه بعباده .

وقد جاء ذلك في سورة البقرة قال تعالى (فامسك بعبء معروف او تسريح باحسان) .

وقال تعالى (فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره . فان طلقها فلا جناح عليهما ان يراجعا ان ظنا ان يقيما حدود الله . وتلك حدود الله بيننا لقوم يعلمون) .

فجعل تعالى الطلاق مرتين يخير الانسان بعدهما بين الامساك بالمعروف والتسريح بالاحسان . ثم الثالثة تكون بعدها الفرقة المؤبدة لان ذلك دليل على عدم ائتلاف القلوب . وبرهان على زوال السعادة مع تلك الحياة . فتتظر زوجا غيره فرما رضىته ورضيا . وينظر الرجل امرأة غيرها فرما رضىها ورضيته . فاذا حصلت الفرقة بين الزوجة وزوجها الثاني . وظنت هي وزوجها الاول . ان في مكانهما ان يقيما حدود الله . فلا جناح عليهما اذا تراجعا كما فصلناه .

ومع كون الشارع الحكيم قرر وقوع الطلاق على الوجه المذكور فانه لاحظ ليتمكن تدارك ما فات مدة الفرقة . واعتبرها عدة حتى لا تحصل الفرقة الفعلية الا بعد اقصائها . وجعل للزوج حق ارجاع زوجه فيها بقوله تعالى (وبموثقتين احق بردهن) .

ومن ينظر الى اشراط الشارع لقضاء مدة العدة على المرأة في بيتها الذي كانت تعيش فيه مع زوجها . ولا تخرج منه . الا ان تاتي بفاحشة مبينة . المفسرة عند ابن عباس رضي الله عنهما بفساد اللسان في قوله تعالى (لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة . وتلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) . علم حقيقة مقاصد الشارع من العدة في البيت الذي هو امكان ارجاعها الدال عليه قوله تعالى (لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا) .

وذلك معتبر تعليلا لمضمون الشرط حتى يصير تهديد الكلام انك ايها المستدي لا تدري عاقبة الامر فلعل الله يحدث ويوجد في قلبك بعد الذي فعلت من التعدي امرا يقتضي خلاف ما فعلته .

وفي خطابه تعالى للذكور بقوله (واحصوا العدة) ما يشعر بتنبه الرجال الى معرفة وقت انتهائها حتى يتداركوا الامر قبل الفوات بارجاع المفارقة في عدتها . والا فان الامر لا يعلم الا من جانبهن وهن المكلفات به اصاله .

ثم امر سبحانه اذا شارف العدة ، وبلغن اجلهن ان يمسكن الزوج بمعروف او يفارقن بمعروف ، ويشهد عدلين اذا اراد ابقاهاهن فقال تعالى (فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف . واشهدوا ذوي عدل منكم . واقبهاوا الشهادة لله ذلك يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم (اكمل للمؤمنين احسنهم خلقا والطفهم باهلهم) . ولم يكتف الشارع الحكيم بذلك كله فلمر للمرأة اذا طلقت بمسعة عوضا عما يكون قد نالها من الادي بسبب الفزقة فقال تعالى (ومتموهن على الموسع قدره . وعلى المقتر قدرة متاعا بالمعروف حقا على المحسنين) وقال تعالى (وللطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين) وقال تعالى (فتمتموهن وسرحوهن سراحا جيلا) وقال تعالى (وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم احداهن قطرا . فلا تاخذوا منه شيئا . اتاخذونه بهتانا وانما مينا . وكيف تاخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذنا منكم ميثاقا غليظا) .

هذه كلمة مختصرة لما جاء في كتاب الله تعالى الذي هو دستور الاسلام في الاحكام الشرعية . مما يتعلق بالزواج . والعشرة . والطلاق فليات المقتنون بمثله ان كانوا حقيقة من العارفين .

ليات المشرعون بمثل هذا النظام الحكيم المنزل من عند العلي العظيم . وان ياتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا سبحانه ربنا رب العزة والمدل والكمال .

انواع من الحلالق

طلاق الحداد - الطلاق آخر قسم في الكتاب روى فيه آخر ما في كتابته - سار للوصول الى محاكم الطلاق وسلب الرجل من حقوقه ثلاث خطوات - الخطوة الاولى اجتازها على كاهل شتم العلماء - الثانية على كاهل انتقاد بعض احكام الاسلام - طلاق السكران وعلته وحيل الحداد بقول العلماء في ذلك - طلاق النضبان والحلف من غير قصد لعقد اليمين - اخذ لاقوال العلماء في ذلك وتظاهره بانسه استخرج احكامها - نظرية بعض علماء الاسلام في ذلك - الخطوة الثالثة اجتازها على كاهل شتم المسلمين وقذف بناتهم

كان الطلاق آخر مباحث القسم التعريفي للحداد لهذا نراه قد اُجهد فيه قريحته فجمع فيه خليط مقاصد المتفرقة في كتابه، ورمى آخر ما في كتابه من النبال المسمومة، وظهرت روحه منقصة لاثواب يرض محشوة بالسواد، بل لابس ثوبا او كتابا مختلف الالوان . فصل على قلمته . وقيل له نعم اللبوس لبوسك . فخرج رافلا فيه . يمز عطفه . يمشي الخلاء . ولا يمه ما اظهرة فيه من المناقضات المتتابعة . والفططات المتكررة . من استحسان . واستهجان . وهدم . وبنين . ودم . ومدح . وثناء . وقدم . بل انه بنى هفواته فوق بعضها . واحتق خاف ترهاته . وظن انها تنه من نار وهيج الاقلام . وتظهر عند اشتداد هاجرة النقد . وقبض التقنيد .

اجل ان الحداد لم يصل الى كتابة مبحث الطلاق الا بعد ان طلق الختائق . وناقض البراهين المعقولة والاصول المحسوسة . وبعد ان حشرج . ولفظ نفسه الاخير في التعمية والتضليل . فبدت الينا روحه مجسمة . وقد كتب على جبينه بقلم من نار . واحرق من عار . الدفاع عن المرأة سلب حق الطلاق من الرجل . وتأسيس محكمة . يقضى فيها بشريته . التي نيلونها في كتاب الاحلام . بعد الف عام تظهر مقاصد من الكتابة فوق كتابه عند حديثه عن الطلاق بناية الجلاء والوضوح . ولم يلق نفسه في مهله الموضوع قبل ان يتخذ له عديته . وبعد سبيله على حسب ظنه . ليسهل على نفسه الوصول الى النتيجة . فقد خطى اليها على طريق التثليث . فاجتاز الى قصده بعد ان خطى ثلاث خطوات .

الخطوة الاولى : اجتازها على كاهل شتم العلماء . واستقصاهم حتى لا يبق عالم في البلاد الا (الحداد) . فهو الشرع والمشرع . والمجتهد المطلق . والامام العظيم ولا قيمة للأئمة المجتهدين . ولا للعلماء العاملين .

يقول الحداد فيهم انهم جامدون باتباع اقوال من قبلهم الذين هم الصحابة رضوان الله تعالى عليهم . ورسوله الكريم عليه افضل الصلوات وازكى التسليم . وذلك جبل عظيم . وكفر صريح لا يقبل تاويلا . حيث قال صفحة ٤٣ (لكن ابن حن من القرمان قد نسخنا نورة باقوال الجامدين من قهاتنا على اقوال من قدمهم) اي لا ادري اي قرآن بينه الحداد وهو يقول في ناقله الينا انهم نسخوا نورة .

وهل يمكن ان ينسخوا نورة ومعناه . ومع هذا فلا ينسخون كل صورته او بعضها؟
وهل يبقى بعد ذلك قرآن ؟

اجل ان نورة قد نسخ لكن من عني بصره وبصيرته . وكيف يرى نورة
وهو في ظلمتي جهل وضلال مدعين تحريمه الا باطيل .

لقد حشر الحداد من هجر القول وفحش الكلام بالنسبة للعلماء في هذا الفصل
ما لا فائدة في التعرض اليه . وانما قدمت انموذجا منه . ومثالا . وتركزت للقاري
مطالعة ذلك بنفسه . ان اراد التنازل لذلك .

الخطوة الثانية : اجتاز الحداد الخطوة الثانية فوق كاهل انتقاد بعض احكام
قررها الاثمة المجتهدون كطلاق السكران . او يمين النضبان . او يمين الاسواق
لترويج السلعة بالطلاق .

طلاق السكران وعلمته عند العلماء وتفصيله . وجهل الحداد بقولهم في ذلك
انتقد الحداد على العلماء قولهم بطلاق السكران حيث قال صفحة ٤٢ (واغرب
من هذا ان جمهورا منهم يقررون طلاق السكران المنتشي بخرته عقابا له عما
ادخل في جوفه من الحرام . ولا يلاحظون ان هذا العقاب نفسه سينزل على زوجة
برئته وذرية ابرياء) ثم قال : ان الله لا يريد هذا ومعاد الله ان يكون الاسلام
مصدرا لهذا الشر الفظيع)

هذا ما قاله الحداد . وان من يسمع مقالته خصوصا اذا لم يكن مطلعا على
اقوال علماء الاسلام ربما وقع في اشتباه . ويظن ان العلماء يجازفون في اقوالهم
ويلقونها هكذا من غير مستند ولا تحليل وتفصيل وما اظن الحداد يقصد بذلك
التعمية . بل ان مقالته صدرت منه عن جهل بما عليه الجمهور واظن ان جهل مثله
وهو المشرع الكبير لا يقبل عندها !

وتقرير هذه المسألة ان العلماء يفرقون اولين ما اذا كان السكر بمحظور
(ممنوع شرعا) او بشيء محظور .

اما ما كان طريقه غير محظور كسكر المضطر الى شرب الخمر . او السكر
الحاصل من الادوية . فلا يصح معه تصرفه من طلاق وعتاق وغيرهما .

واما ما كان نظره عظورا محرما فيقولون انه لا يطل تكليفه بذلك ، قتلزم
السكران جميع الاحكام ، وتصح عباراته من طلاق وغيره ، ويعلمون ذلك بان
العقل قائم ، وانما عرض فوات الخطاب بمعصية فيبقى التكليف ، فهم يرون ان
السكر غير مسقط للتكليف ، ولا مضيق للحقوق ولا مخفف للجرائم ،
وبنوا ذلك على ان الجريمة لا يصح ان يستفيد منها صاحبها ، ولا ينزع عاقل
في ان صاحبها لا يكتسب بها نعمة ، فلا تكون سببا لذلك في حال من الاحوال ،
فالمجرم لا يصح ان يستفيد من جرمه شيئا ، ولذلك حرّموا الوارث القتال من
الارث والوصية .

على ان بعضهم صرح بان السكران اذا كانت لا يميز بين الارض والسماء ،
وبين الرجل والمرأة فان طلاقه ، وبعه وحلفه ، وعتاقه باطل ، وان كان معه من
العقل والتمييز ما يقوم به التكليف والخطاب فهو كالصاحي فيصح منه ذلك
هذا ما صرح به العلماء في المسألة لانهم ذكروا حكم القضية مطلقا كما قلناه عنهم
الحداد ، ومن يعلم ان الحداد يرى هدم الحدود وابطالها كما جاء في صفحة ٢٦ حيث
قال (وفي الحقيقة ان تقرير العقوبات كان يسر عندنا من كلفة وضع نظام للترية
يتجه بخطرنا الى الكمال ، ولذلك كنا اكثر ولوعا بصرامة العقاب الخ) لا يستغرب
في استغراب الحداد لقول جمهور العلماء بطلاق السكران

على ان الاستغراب الحقيقي في ملاحظة الحداد لحراب البيت ، وتشيت العائلة
بالطلاق ، وعدم ملاحظته لذلك في السكر ، مع ان سكر الاب ، وما ينجم عن
شرب الخمر التي عبر عنها الشارع بانها ام الجاثم ، وهي اصل الشرور ، ومصدر
الفساد ، اعظم خرابا للبيوت ، فهو يجني عليها ماديا وادبيا
واي قائدة في زوج سكير معربدين اهله ، وولده ، يجهز على ابدانهم ،
وبعد النوم عن احفانهم فخير من سكرة الطلاق والفراق ، وان سكرة الحداد
ذلك واستغربه ، ومثله من يستغرب كل شيء .

طلاق الغضبان ، والخلف عن غير قصد لعقد اليمين

— واخذ الحداد اقوال العلماء في ذلك ، وتظاهره بانه اجتهد واستخرج احكامها —
اني بالرغم على ان كتابي لم يكن موضوعا لذكر المسائل الفقهية ، واقوال العلماء

واختلافهم فيها . وترجيح بعضها على بعض . فاني ارى من الواجب التنبيه الى غلط الحداد وقبحه في تظاهره بأنه قام بعمل عظيم . واجتهاد كبير ليؤيد به حجته ويصل الى نتيجة لزوم محكمة الطلاق . وكون الرجل يجب ان يسلب من حقه في الطلاق . بتظاهره بأنه استتج بعض احكام بالنسبة لطلاق الغضبان . والحلف من غير قصد لعقد اليمين

اراد ان يظهر براعته للناس في ذلك . واحصى كون ذلك الكلام لغيره ليظن بعض من لا اطلاع له ان الحداد رجل عالم . وانه يفهم الاحكام وطرق استنتاجها . وذلك عمل من اسوأ الاعمال

على اتنا ما دمنا نتحقق ان الحداد يرى الاعمال كلها على السواء . ولا يراعي في ذلك الاصلحة الخاصة . فانا لا نلومه . ولا نصرح بالانتقاد عليه في ذلك نظرية بعض علماء الاسلام في ذلك . رفع النبي صلى الله عليه وسلم حكم

الطلاق عن طلق في اغلاق

وقد فسر الشافعي . واحمد والقاضي ابو داود . والقاضي ابن اسحاق احد ائمة المالكية الاغلاق بالغضب . لان الغضبان قد اغلق عليه . قال الامام احمد في رواية حنبل الاغلاق هو الغضب . وبذلك فسر ابو داود . وهو قول القاضي اسماعيل ابن اسحاق احد ائمة المالكية . ومقدم قهه اهل العراق منهم . وهي عنده من لغو اليمين ايضا فادخل يمين الغضبان في لغو اليمين . وفي يمين الاغلاق . وحكاة شارح احكام عبد الحق عنه . وهو ابن بزيمة الاندلسي . قال وهذا قول علي وابن عباس وغيرهما من الصحابة من ان الايمان المتعقده كلها في حال الغضب لا تلزم

واما الحلف من غير قصد لعقد اليمين . فقد قالت ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها . وجهور السلف انه من اللغو . وصوروه بقول الحالف لا والله . وبلى والله في عرض كلامه من غير عقد لليمين

وهذا ما فسر به هؤلاء لغو اليمين في قوله تعالى (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم)

قال الامام احمد بن حنبل رضي الله عنه في احد القولين من مذهبه ان ايمان

الطلاق لا يؤخذ الله باللغو فيها ، وذلك كقول الخالف في عرض الكلام على الطلاق لا أفضل والطلاق يلزمي لا أفضل من غير قصد لمقد اليمين ، وعللوا ذلك بأنه اذا كان اسم الرب جل جلاله لا يتمد به اليمين اللغو ، فيعين الطلاق اولى ان لا تتعد ولا يكون اعظم حرمة من الحلف بالله ، هذه كلمة بعضهم ، فليدعنا الحداد من اجتهاده ، واستنجاه فان في اقوال عظماء اوائلنا ما يفيتنا عن دجله ، وحيله ، وابطيله

الخطوة الثالثة اجتازها على كاهل شتم المسلمين • وقذف بناتهم

اجتاز الحداد خطوته الثالثة على كاهل شتم عموم المسلمين بنسبتهم الى الانحراف عن آداب الاسلام وانحطاط اخلاقهم كما صرح بذلك صفحة ٤٣
كما اجتازها ايضا على كاهل قذف بنات المسلمين العفيفات ونسبتن الى الفساد والزنى وهذان الامران لا يصدران من مجنون فضلا عن عالم صاحب فكر مثل الحداد ان مهاجمة الحداد لطهارة بناتنا العفيفات المخدرات ونسبتن الى الزنى والفساد بالتصريح ، لم يصدر منه الا بعد ان قدم كلمة ظنها قد هيأت افكار المسلمين لقبول نلب بناتهم وهتك اعراضهم ، حيث قال سابقا صفحة ٢٩ « هذا ان لم تذكر حوادث الاتحار وقرار الفتيات من ميوت الآباء والازواج »

اما اليوم فقد عدل عن نسبة الاتحار اليهن والفرار واتقل الى انهن يزنيان ان طلقهن الرجال ، ليصل بذلك الى القول بان الرجل يجب ان يسلب منه حق الطلاق ، وانه لا بد من تأسيس محكمة لذلك

اتقل الحداد بذلك من مصيبة الى اعظم منها ، ومن بلاء الى اشد منه حيث قال صفحة ٤٥ « فكثيرا ما كان وقوع الطلاق وتكرره على المرأة من رجل او رجال باعنا قاهرا على اليأس في نفسها من الحياة الزوجية ، وصدق الرجال ، فتدفع بالضرورة الحيوية الى احتراق الزنى فتسقم فيه لنفسها من الرجال في شخص الشباب التائه ، بين عواصف الحب والشهوة ، وهذا ما نراه باعينا ، في كثير من حوادث بناتنا ، وما زال ينمو مصدرة الفياض »

هذه كلمة الحُداد التي أراد ان يؤيد بها نظريته، أراد ان يؤيدها بان بناتنا صرن يحترفن الزنا . وقد بلغت به القصة في تأليفه البديع الى اعتبار الزنا حرفة تعيش منها المسلمات . وتجلب لهن الرزق كسائر الحرف والصنائع !

ان الحرفة لا تظهر وتحقق اياها المسكين الا بحرفاء . وزبائن . فمن هم حرفاء بناتنا المسلمات ؟ والاسلام يحرم الزنى على الاناث . والنكور سواء . وحافظ على الفضيلة بكل قواه وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الزاني يسلب الايمان . حيث قال (لا يزني الزاني وهو مؤمن)

انتظن اياها المسكين ان ما تشاهده من وجود بعض محلات للفجور ببلاد الاسلام نتيجة الطلاق ؟ كلا . والف كلا . اياها المنور بل ان ذلك نتيجة الحرية التي تشهدها والاحتلال الذي تطلبه

لم تكن محاكم الطلاق وليدة فكرتك بل سبقك اليها اناس كبار وفكروا فيها . وسعوا في ايجادها وكان يكفيك ان تابعهم في علمهم . ومستنداتهم التي استندوا اليها في تأييد دعواهم . وما انتظن احدا ممن سبقك يملل الاضطراب الى محاكم الطلاق باحتراف الزنا . وجعله صناعة . ابغى هذا تريد الدفع عن المرأة . ورفع الحجاب عنها ؟ والحال انك تدعي تاثر النسوة بالطلاق الى ان يبلغ هن الحال الى البهر . والفجور . ولم تكبر تلك الكلمة . ولا راعيت تاثيرها . ولا مقدار تحقيرها لاختواتك . وقريناتك . وسائر بنات المسلمين

اي قيمة للمرأة بعد هذا ؟ واي انتصار للنساء اعظم من انتصار الحُداد ؟ ! اني لم افهم معنى قولك . الاتمام من الرجال بالزنى في شخص الشباب الثامه . بين عواصف الحب والشهوة . ولا ادري من اين وصلت الى ذلك الكلام السمج . والخيال الركيك

واذا كان ذلك مقدار تاثير الطلاق على البنت في نظرك . فما مقدار تاثير المصافحات والتميزات . والحلوات . والرقصات . والاحتلاط . والامتزاج في جو موبوء هواة جرائم الفسوق . والاحتلاط ؟

ان حياتنا الاسلامية حياة عفة . وحياء . وهذا المعنى هو متمني كل الامم المتأدبة

الراقية فان ذلك متمناها وتسعى اليه بكل قواها . وان احتلقت الوسائط ، والطرق الموصلة لذلك ، على ان مانحه لنسائنا وبناتنا ، هو ما تمناه لنساء غيرنا ، ونكبر جميع من ان تطرق اليهن يد اعتداء شياطين الرجال ، والفساق

واذا قلنا اننا ندافع عن اعراض بنات الآخرين كما ندافع عن اعراض بناتنا ، لم نأت بقول يخالف لديتنا ولا للهرومة وذلك واجب كمال الاخلاق

يجب ان تبقى المرأة على حالتها التي قررها لها الاسلام ، ما دام يمتد الحداد ان الطلاق كاف لان يصيرها فاجرة ، عاهرة ، زانية

على اني لا ارى موجبا لانتقاد الحداد على كثرة الطلاق التي يتوهمها ، ما دام معنا له على مطالبه ، ومنجبا للخلاعة التي ينشدها ، ومباحج الحياة التي يتطلبها في كتابه فلندع الحداد يقول « وان الزنا ينمو مصدرة القياض » ما دما نعرف ان الحداد هو المصدر القياض للحرية ، والنظام وهدم اصول الاسلام

كلمة مختصرة عن محاكم الطلاق

محكم الطلاق - قصد الحداد الهدم والتشكيك - صرح بان النكاح يجب ان يبقى مؤبدا وذلك حكمه عند المسيحيين - محاكمهم لم تات بفائدة - الطلاق قليل عند المسلمين دون غيرهم - المحاكم الشرعية والطلاق - المحكمة الدينية - المحكمة القضائية - الشرسة ترى حكم المسلم نفسه - ودينه - رجوع الحداد في محاكم الطلاق وقلم الاحصاء

اجتاز الحداد الى محاكم الطلاق على كاهل استنقاص العلماء بدون ذنب ، واتخذ الاحكام من غير علم ، وشتم المسلمين وقذف بناتهم بدون خجل ، مستندا الى الفتحة ، وبذاتة اللسان كما قدمناه

وهل ان الحداد يقصد بتلك المقدمات الساقطة الوصول الى محكمة الطلاق حقيقة ؟

ذلك ما يظهر في بادى الامر . لكن بالاطلاع على تلك الكلمات التي سوادها لا يجد الانسان الا اللالوف في كتابه من الهدم والتشكيك

وقد زاد في هذه المرة الطنبور نعمة . والطاين بلة اذ صرح بكلمات . انظر فيهم
معناها ويجني عاقبتها ولو بعد حين

ماذا قال ؟ قال ان الاسلام بمقتضى سته التدريجية . يرمي الى تايد الزواج
كما هو صريح كلامه صفحة ٥٤ ؛ حيث قال . بل هو في نصوصه يرمي الى تايد
الزواج لو فهم المسلمون سته في التدرج »

هذه تصريحاته . وهي ترمي الى ان الكتاب موضوع السير بالاسلام نحو
المسيحية اذ تايد الزواج اصل من اصول الكاثوليكين لانهم يرون تايد النكاح
وعدم الطلاق . حيث يقولون ان ما ربطه الله لا يحله البعد . فالزوجة في نظرهم
لا يمكن حلها

فهذه عصارة اقواله . وهذه وجهته التي توجه اليها وصرح بها في قسم الطلاق
الذي هو خاتمة القسم التشريعي من كتابه . فهل بقي بعد هذا ما يقوله لنا الحداد .
او يعتذر به عنه المعتذرون ؟

على انه اكد في هذا الفصل ما صرح به غير مرة في كتابه من شصان الدين
الاسلامي . وكان ذكر ذلك هنا . لان هذا الفصل نتيجة لفصول سابقة . فلا بد
من تحقيق نظريته فيه حيث قال صفحة ٧٤ (فالاخلاق هي اساس الشريعة وغرضها
الاسمي . ولكنه اذا وقعت الحوادث « يجب ان تكون الشريعة كاملة »)

لندع المعلوم من مقصده بالضرورة . ولنفرض انه يتكلم حقيقة عن محكم الطلاق
فما هي محكم الطلاق ؟ وما يريد ان يفعله بها عند المسلمين على فرض انها غير
موجودة عندنا ؟

ان هذه المحاكم التي يتجه بها الحداد لم تات لاهلها بغائدة . ولم تتج لهم الا
فوضى منها يشتكون ويتلون

ان القوانين العنصرية حشرت اسباب الطلاق في ثلاثة (١) الزنا (٢)
الافراطات والاهانات الكبرى . (٣) اذا حكم على احد الزوجين حكما فاضحا
مضيا للكرامة

وبالرغم على حصر الاسباب في ذلك وجعل العمل بها عاما في امريكا . واروبا

فان تلك الامم لم تسر في تطبيقها على نمط واحد ، بل ان منهم من وسع في الدائرة حتى اتهم الطلاق العائلات ، وصارت تلك المحاكم مصدرا لشقاقها ، ومن يتسع ما تنقله الينا الصحف والمجلات كل يوم ، في اسباب نشر القضايا ، ومطالب الأزواج للطلاق يكاد ان يحكم بان مركز القضاء ، صار مسرحا للعب الصبيان ، لا لنيل الحقوق واصدار الاحكام

على انهم جعلوا الطلاق بيد الزوجين والمحكمة اشتد الخطب وعظم الكرب فطالت مدة المرافعات وروج الوكلاء الباطيل والاكاذيب ، بقصد استجلاب النفع واستدفاع الضر ، فيرون ان طريق الكذب اصبح وانعم ، فيرخصون ذلك لانفسهم اغترارا بالخدع ، واستشفافا للطمع ، وبسبب ذلك يكون التحاكم سببا في نمو العداوات ، واشاعة الفواحش ، خصوصا اذا كان سبب الخلاف امرا يمنع الادب التصريح به ، وذلك كثير عند الاحتلاط ، فليس ذلك من وسائل تقرير هناه العائلات بل ان ذلك من الاسباب القوية في ازالة الهناء ، ولو كانت النتيجة الحكم بعدم الطلاق ، وجبر الزوجين على بقائهما زوجين

واي دليل يستدل به على عدم صلوحية محاكم الطلاق عندهم في توقيف تيار الطلاق ، من وقوع ثمانين الف طلاق في سنة واحدة بشيكاغو ؟
واي دليل على ذلك اعظم من اقتراح بعض الامريكانين الزواج بالتجربة ، بان يباشر كل من الزوجين الاخر سنة بدون عقد شرعي ، حتى اذا ما تمت السنة يقرران البقاء او الانفصال .

فما الذي فعلته اذا محاكم طلاقهم وقلم احصائهم المنتهج به الحداد ؟
واظن ان تكهرب الحداد بالظواهر سيجعله ممن يهتزع في وقت قريب زواج التجربة على المسلمين ، والامر على ما اظنه بسيط جدا في نظره اذ الامر لا يستدعي اكثر من مساكنة قتات لشاب مدة سنة ليس الا . وذلك في نظره سهل لان امريكا تلك الدولة العظيمة المتقدمة رضىته لنفسها ، فهو من علام الرقي المنشود فيجب ان لا نبقي في وجود

ان جعل الشريعة الاسلامية الطلاق بيد الرجل ، وتطبيقه لزوجه الف طلاق في

اليوم خير من ذلك كله . على ان المسلمين الذين يطلب لهم الحداد محكمة طلاق خاصة . وقلم احصاء . ليست عندهم ازمة طلاق كثيرهم من الامم الاخرى والحمد لله على ذلك بل لا يوجد عندهم الطلاق الا نادرا

ان الطلاق عند الطبقة العالية من المسلمين او المتوسطة . لا يوجد اصلا . وربما بحث عشرات السنين فلا تجد منهم مطلقا . على عكس الامم الاخرى . فان تفشيها واتشارها كاد ان يكون خاصا بذئيك الطبقتين .

واما عند الطبقة العامة فهو قليل جدا بالنسبة لما نسمعه عن طبقات الامم الاخرى الراقية المذهبة . والتي لها محاكم طلاق وقلم احصاء . بل ربما لا يصح ادعاء وجوده في طبقة اذ وجوده انما هو في افراد ربما اشتهروا بكثرة الطلاق . وليس ذلك لكونه بايديهم يتصرفون فيه كما يريدون . بل ان ذلك ربما كان لاسباب اخر ترجع الى حالتهم الفكرية . والصحية . الامر الذي لا يمكن ان يجعل سببا لتغيير نظام ولا تبديل ما جاء به من الحق الاسلام

على ان الحداد قد صرح بهذه الحقيقة من غير ان يشعر حيث قال صفحة ٤٦ (وقد ذهبت بنفسى الى الديوان الشرعي عندنا لاثبت ما اذا كان هناك قلم احصاء لحوادث الزواج والطلاق فاجبت هناك بعدم وجوده . وانما يقع في الدفاتر من هذه الحوادث القليل المنس بانظار المحكمة الشرعية دون احصاء ايضا)

هنا ما وجدته الحداد . ولو كان ينظر في قضية الطلاق عن صفاء نية لكان له ذلك اعظم دليل على قلة الطلاق . او على الاقل يستدل بذلك على قلة الخلافات . وللتنازعات الغضبية للمحاكمة بين الازواج المسلمين . لكن عوض ذلك كله اخذ يتعد في النظام بدعوى انه لم يجد قلم احصاء . كما هو موجود عند الامم الاخرى . واني لا ادري ما يطلب احصاءه . وخلافات الزوجية بين المسلمين قليلة جدا . حتى بين الطبقات التي لم تتعلم بالمدارس حيث ان روحها الاسلامية تقف حاجزا حصينا في سبيل وقوع الفراق . كما شاهدته الحداد . وشهد به ولا ياتيئك بذلك مثل خبير

المحكم الشرعية والطلاق

المحكمة الدينية . او الارشادية — المحكمة القضائية

المحكم الشرعية تنظر في كل القضايا التي تعرض عليها . سواء كانت متعلقة بالطلاق . او الاستحقاق من باب لا فرق

واذا طلق الزوج زوجته قبل المجيء الى المحكمة فليس عندها ما تصنع . ولا تخولها الشريعة الاسلامية حق تعقب اعمال الرجل . والاذن للزوجين في الاستمرار على الزوجة بعد ذلك الطلاق . بل ان الشريعة اوجبت على المرأة ان تمنع زوجها من قربانها في صورة ما اذا علمت انه انفصل عنها بالطلاق البائن مثلا . ولو كان ذلك واقعا منه في حالة الانفrazاد . وبدون اشهاد . وحتمت عليها ذلك ولو بقتل الزوج اذا اراد غصبها على ذلك .

ومن يعلم ان الشهادة بالطلاق في نظر الشرع حسبة . وان الشاهد عليه ابلاغها للقاضي بمجرد ما سمع ذلك من الرجل فورا والا اعتبر تأخيرها جرحة في قبول شهادته . وان لم يقدم ذلك دعوى من الزوجة . علم ان القضاء في حالة ما اذا صدر الطلاق من الزوج ليس له ادنى دخل ولا قيمة في المنع . او التعطيل

واذا كان الحكم ما ذكرنا فماذا يريد الحداد بمحكمة الطلاق الخاصة التي يطلبها المسلمون ؟ يريد من تلك المحكمة ان تتدخل في الطلاق الصادر من الرجل . وتعرض ذلك على محك عدالتها فتجيز ما شاعت . وتمنع ما ارادت ؟ ان كان ذلك قصدا فليس ذلك مما يجيزه الاسلام وهو مخالف لنصوص شريعته . التي اثبتت صلوحيتها لكل زمان . وعدالتها مع كل انسان .

ليس غرض الحداد من ذلك هدم الشريعة وتمويضها بقوانين عرجلة . براء لم يقدر مقتوها على الاستفادة منها . ولا ان يفيدوا المجتمع بشيء . سوى فوضى الطلاق وانتشاره كما اشرنا اليه . وسندنا في ذلك الحس والمشاهدة . وما بعد البيان بيان .

ان الحداد يقدمنا . ويقدم نفسه الى هذه المحكمة . وهو يعلم ان الشريعة

اعطت ذلك الحق للرجل صراحة . بل اعتبرت طلاقه . ولو في حالة الهزل . فما الذي يريد ان تقضي به حكمته اذا ادعى الرجل الهزل . مع ان النبي صلى الله عليه وسلم صرح بان هزل الطلاق جد .

وليس اعتبار ذلك في نظر الشرع . الا لكون امر الفروج . والانساب . مما تحافظ عليه الشريعة الاسلامية محافظة كاملة . وتجعله فوق كل شيء . فهي لا تريد شيعة الفساد والسفاح . وتشدد على متبعيها في ذلك . حتى انها لا تقبل منهم الهزل . ولا تريد منهم ان يجرؤوا تلك الالفاظ المبغوضة من الله . ولو على السننهم صورة . وذلك غاية التحري .

المحكمة الدينية . والارشادية - تسهل على الزوج النتائج - تقبل نيته وتاويله بما تتحملة النصوص -

قبل ولوج الزوج الى دائرة القضاء . يمكنه ان يرجع الى المحكمة الدينية . وهي محكمة الفتوى . والارشاد . فمن حلت به قضية في طلاق او غيره . فله ان يذهب الى علماء الاسلام . ويعرض عليهم قضيته . وهم يقدرون له قيمة عمله حق قدرها . حيث يادر الى الاسترشاد عن حكم الله . لا الى النزاع لدى القاضي . فيسهلون عليه النتائج . وقبلون نيته . والتاويل الذي تتحملة نصوص الشريعة . ككونه لم ينو بلفظه الثلاث . او انه لم يقصد الطلاق . وعبارته تتحمل ذلك . الى غير ذلك من الوجوه

وذلك اقصى جهد بذلته الشريعة للمحافظة على بقاء الزوجية . وغاية ما يمكن صنعه في مثل هذا الحال

المحكمة القضائية - لا يجد في دائرة القضاء تساهلا - جعلت الشريعة القاضي للقاضي لديه - نهت المسلمين الى وجوب الانصاف من انفسهم كما في الآية - زيادة على كون القاضي قد لا يصادف الواقع كما يدل عليه الحديث - ذلك في الحوادث الظاهرة اخرى في الخفية - اعرض الحداد اخيرا عن محكمة طلاقه - لو عمل المشتركون من فوضى الطلاق بقواعد الاسلام لفازوا -

اذا لم يتم للزوجين من المحكمة الدينية شيء . ودخلا الى دائرة القضاء . فانهما لا يجدان تساهلا . ولا يحمل قول الزوج الا على ظاهرة . ولا يتاول له بحال

ان المحكمة القضائية اذا رفع لها امر الطلاق الصادر من الزوج لا يمكن ان ترفع الواقع ، ولا ان تلاحظ ظروف التخفيف ، مثل محكمة الاقواء ، لتعاق حق الله . وحق العبد . والحقوق العامة بذلك

على ان الشريعة الاسلامية وان اعتبرت منصب القضاء . واباحت للناس حق التقاضي لدى القاضي نهتهم الى ان المسلمين يجب عليهم ان يصفوا بعضهم بعضا . من انفسهم . وان ذلك هو القضاء الحقيقي . فدين المسلم . ودمته هما الحكم . وهما اللذان يملكان عليه الحق . والبت فيه . ويدل لذلك قوله تعالى (ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام) المفيد لكون المسلم يجب عليه ان لا يتعدي على غيره . وان ينصف من نفسه . ولا يحتاج الى الحكم . وزيادة على ذلك فان الحكماء قد يقعون في الخطا . فيجب على المسلم ان لا يعمل الا بمقتضى دينه . وامامته . ومروءته . ففي حديث البخاري عن ام سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال (انكم تختصمون الي . ولعل بعضكم لحن بجبته . من بعض . فمن قضيت له بحق اخيه شيئا بقوله فانما اقطع له قطعة من النار . فلا ياخذها) .

فالسلم قاضي نفسه . واذا كان ذلك في الحوادث التي يمكن الاطلاع عليها بسهولة . ففي الحوادث الخفية . كامر الزوجين من باب اولى . واخرى . فنعتمد فيها على دين المسلم وتربيته واخلاقه . التي كانت سببا . في ظهور الآثار الحميدة . ينما الغير في اضطراب . وشدة يقاسي مآلام الطلاق والفراق

وقد رجع الحداد اخيرا الى ما قرره الاسلام في احكام الطلاق . واعرض عن محكمته . وقلم احصائه . لكثرة ما احصاه من غلطات فصله فقال في صفحة ٧ : « ان عاكم الطلاق ليست هي الصلاح الاهم لفوضى الزواج . واتشاور الطلاق . وانيسار العائلة . بل اهم من ذلك واقوى . فعلا التربية الفاضلة الموحدة لليول العامة بين الذكر والانثى والذاهبة بالإنسان نحو الكمال وهو ما تهدي اليه اربوا اليوم بعلمها »

فالاسلام جعل الامر بيد الرجل . وقرر له ضوابط واحكاما . ونظاما

على اكمل وجه وجعل كل الوسائل الصحيحة لدوام العشرة . وصالح العائلة . فكان نظامه احكم نظام وانمه .

ولو عمل بقواعد المرتبكون اليوم للشكوك من فوضى الطلاق . لفازوا بالاحكام العادلة المطابقة للحياة الحقيقية .

ولولا قول الحداد في كلماته الاخيرة « الموحدة للميول العامة بين الذكر والانثى » وقوله « وهو ما تهدي اليه اربوا اليوم بعملها » واشتباها في قصده من ذلك لقلت اصاب الحداد مرة في كتابه . وان لم يجعل الفضل في تلك الحقيقة التي استنتجها . راجعا للاسلام .

لكن ذلك لا يمنعنا من ان نشكره على ذلك بعض شكر . لانه خلط عملا صالحا بآخر سيئا . ونشكر الله شكرا لاثقا بجلاله على ما من به علينا من احكامه العادلة . ومنه التي ليست لها غاية . ولا نهاية قال تعالى : (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط . شهداء لله ولو على انفسكم او الوالدين . والاقربين . ان يكن غنيا . او فقيرا فالله اولى بهما . فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا . وان تلووا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا)

قياس الحداد المسائل بذراعه . او اجتهاد الحداد في مسألة المفقود

لا يرى الحداد الفرق بين مسألتي المفقود والايلاء . الفقهاء تعرضوا لها وقالوا انها لا تصلح للقياس . فرق العلماء بينهما بعدة فروق . سند من يرى لزوم الانتظار الى الموت او الطلاق . هناك من يرى ترجح اربع سنوات ثم تستقبل عدة الوفاة . قد شاركت في هذا القوانين الوضعية . نحجب من ادعاء الحداد الدفاع عن المرأة مع كونه يقول ترتعي في احضان الجريمة باسعاد زوجها

قرا الحداد بعض مسائل من وسائل العلوم . واعتقد انه حصل بذلك على ذراع او خشبة لقياس الاحكام الشرعية . التي هي في نظره قطعة من حديد . يمكنه ان يعمل فيها (بلقبه) وان كان جاهلا بالصناعة ضعيف البضاعة . فاخذ يذرع فيها طولاً وعرضا . ليرينا مقدار براعته . ويبرهن لنا على مقدار ما وصل اليه عقله

الراجح في الفهم والاستنتاج . على ان الحداد ظن ان الاجتهاد مرقمة بلبسها . او
 علامة عظيمة يكتورها فوق راسه بل ظنه كيسا يضعه على كتفيه . وطوف به
 في الجوامع . والبغ والكنائس . والاسواق بقصد الاستجداء والارتزاق
 فبعد ان هدم ما شاء من اصول الشريعة في عالم خياله . وخطب واحتلط . وندد
 على العلماء والمجاهدين . قدم الينا نفسه صفة فقيه وحيد في استنباط الاحكام . واجتهد لنا
 في مسألة المفقود . حتى لا يكون كتابه ناقصا من برهان يؤيد به قيمته العلمية .
 واستنباطاته الحدادية

وضع المفقود . او المعلوم فوق سنديانه . واخذ يضرب عليه بمطرقة ذات
 الشكل المرووف . وبعد ان التوى وتلوى . اخبر لنا حكما غريبا قال فيه :
 ان المجتهدين من الائمة . وقبوا في الخطا باطلاتهم على امراة المفقود مسدة
 الانتظار . وان الواجب عليهم ان يقيسوا المسألة على الايلاء . وانهم لو قاسوها عليه
 لحكموا بان المرأة لا تنتظر زوجها اكثر من اربعة اشهر كما ذلك بصفحة ٣٢
 وهذا يتبع ان الحداد لا يفرق بين مسالتي المفقود والايلاء . وذلك بمقتضى
 قواعد القيس لا القياس . لان كليتي - مسألة ومسألة - لا فرق بينهما في الاحرف
 والطول بمقتضى ذراعه الذي استنبطه للقياس . استخرج ذلك الحكم
 ان القارىء يستغرب كثيرا في وصول الحداد الى قياس مسألة المفقود على مسألة
 الايلاء وفي استحضاره اليها . وهو . هو في العلم والاطلاع . لكن اذا علم ان الفقهاء
 تعرضوا لها وقالوا انها لا تصلح للقياس . وينوا سبب ذلك زال عنهم الاستغراب في
 اطلاع الحداد عليها

وربما فتوا عجا من الحالة التي وصل اليها في قلة الامانة حيث اخذ من كلام
 فقهاءنا ما يصلح له وترك ما عدله . وتحرير ذلك :

ان الفقهاء في الاسلام فرقوا بين زوجة المفقود . وبين الزوجة في الايلاء . بان
 التفريق في الايلاء لرفع الظلم الذي قصده الزوج . وتحقيقه الشارع منه . واما
 المفقود فانه لم يكن ظلما لزوجته فلا يقاس عليه

على ان الايلاء طلاق اجله الشارع . فكان إيقاعا . بخلاف النسيئة . فلا تقاس
 عليه لانعدام شرط القياس الذي هو الاستواء

ان من يقول من الفقهاء بأنه يجب على الزوجة ان تصبر الى ان يثبت موته . او تنقضي مدة لا يعيش الى مثلها اقرانه . راعوا في ذلك اصولا لها قيمتها من الاعتبار حيث ان الحكم بموته من غير سنة حكم بعيد عن الصواب . اذ خفاء اخباره لا ينهض حجة على الموت لجواز ان يكون ذلك لاسباب اخر وهي كثيرة ولا يمكن ان يستند الى ادعاه رفع الضرر عنها ورعاية جانبها لاتمام الفسخ . لان هذا يعارض برعاية جانبه ايضا . ودفع الضرر عنه واجب . وما من ساعة إلا وقدوم الزوج فيها ممكن . فليس تصفو هذه المصلحة عن معارض . ومما يستندون اليه في ذلك قوله عليه السلام في امرأة المفقود (انها امراته حتى ياتيها البيان) وقال علي رضي الله عنه في امرأة المفقود . هي امرأة ابتليت فلتصبر حتى يشين موته او طلاقه وليس هذا القول هو الوحيد فيما نقل عن ائمة المذاهب فان بعضهم يقول ان امرأة المفقود تترجس اربع سنوات . ثم تستقبل عدة الوفاة اربعة اشهر وعشر . ثم تحل للازواج

وقد شاركت في هذا الحكم القوانين الوضعية . اذ جاء في القانون الفرنسي ان امرأة المفقود تترجس اربع سنوات . فالشرائع والقوانين لم توافق الحداد على نظريته واذا علمنا ان الحداد ادعى الدفاع عن المرأة ثم راينا يكتب ويقول ان للمرأة اذا ابتعد عنها زوجها انفجر قلبها وارتمت في احضان الجريمة . استغربنا ذلك كثيرا . خصوصا اذا قابلناه باقوال المعارضين المزعومين امثالنا الذين لا يرون في المرأة . ولو في وقت ابتعاد زوجها عنها السنين الطويلة الا العفة والكمال

التعير والتزوج بالاجنبيات في كتاب الحداد

غرض الحداد من الكلام على ذلك الهمم - لولا مخافة وقوع غير العارفين في الاشتباه لما اعدت ذلك القول - نرى من الواجب ان نسكب عليها شيئا من ماء الحقيقة - يظهر من كلامه انه ظفر بقضية من مشكلات الاسلام - لم يدر المسكين ان الاسلام لا تقتضيه الاحكام وانما ينقصه العمل - امرنا الله فلم نأتمر ونهانا فلم ننته - استند في منع التزوج بالاجنبيات الى تحقق المنصرة - العلماء . ونعوا ذلك عند خوفنا ايضا - اقتصارا على بعض الاقوال لعدم صورة

إذا قلت ان غرض الحداد من كلامه على التزوج بالاجنبيات اللاتي هن غير داخلات تحت احكام الاسلام الجدم فقد اعدت ما هو معلوم بالضرورة ، لانها شنشته التي عرفناها من اول كتابه

ولولا ما رايته في مقاله من تظاهره بالتاسف والغيرة على المسلمين ، وضربه على وتر ربما كان حساسا ، لما اعدت ذلك القول ، ولتركت تلك المقالة مقبورة ، ولم اخرج اجزاءها المتطفنة اذ ننزه الستنا عن فضش القول ، وآذانا عن سماعه اجل لا فائدة في بحث تلك الجرثومة من مرقدها ، التي قكت بقفل المسكين ، وجرت في دمه ، والتصقت بياط قلبه ، حتى صار من مسها يتخبط ، لا يدا حاله الا اذا شرب احدى الكبر ، في كاس الادعاء والبر

بيد اني اضطررت الى ذلك خافة ان يقع غير العارفين باحكام الاسلام في الاشتباه اذا رأى تلك الجرثومة التي اكبرها الحداد ، وكبرها بعكس صورتها على مرآت اقواله للزعومة ، من ان عليه الاسلام اجازوا التزوج بالاجنبيات اجازة مطلقة من غير تفصيل ولا تقييد ، وان ذلك سينهب ضرورة بوجودنا ، مضدا ذلك بصراخ واستنجاد ، يطلب بهما علماء مجتهدين لتخليص الاسلام من تلك الكثرة حيث لم يبق فائدة في ذلك التشريع

ان تلك الاقوال التي ملات عيني بصر الحداد وبصيرته هذنى من الهالة المظلمة والادعاء الكاذب نرى من الواجب ان نسكب عليها شيئا من ماء الحقيقة والبيان ، ليدرك رايه الآفن ، وتزول الرغوة عن اللبن الفصيح

يقول الحداد بصفحة ٣٤ « لو ان لنا علماء مجتهدين لرأوا راي العين ان الحكمة التي بني عليها شرع الزواج بالكتابات قد ضاعت بضياع سلطاننا من ايدينا ، فلم يعد وجه لهذا التشريع الذي يذهب اليوم بوجودنا » ثم قال « وهذا يرهنون على ان الاسلام في احكامه على الاحوال العارضة يدور معها سلبا واجابا »

هذه مقالته وغرضه منها الوصول الى قوله « ان الاسلام في احكامه على الاحوال العارضة يدور معها سلبا واجابا » وبعبارة اوضح ابطال التصوص والاحكام الشرعية والذي يظهر من كلامه انه ظفر بقضية من مشكلات الاسلام ، وانا محتاجون لتغيير حكمها على طبق المصلحة بان ناتي بعلماء مجتهدين لاستخراج ذلك

ولم يدر المسكين ان الاسلام لا تنقصه الاحكام ، وانما ينقصه العمل بها . وما
انذار المسلمين واتحلال وحدتهم ، الا نتيجة عدم عملهم بحكامه المسطرة . التي
يدعي الحداد اليوم لزوم تبديلها وهو على راس منكرها . والهادمين لنصوصها .
والتلاعين بما جاء فيها

ان الله امر بالاتحاد . وحرم التخاذل . والتفرق . والفواحش كلها ، ما ظهر
منها وما بطن والكفر بما انزل الله . فهل انتهى المارقون ووقفوا عند الحدود التي
حددها الله ؟

كلا فانهم لم يقفوا عندها . ولا عملوا بما امر الله تعالى . بل صاروا يتظاهرون
بتطلب الاحكام . ولو كانت موجودة مقررة . جهلا . وتجاهلا . كما يصنع الحداد
الآن من طلبه ايجاد الموجود لحاجة في نفسه . ولتيم مأربه الساقط المعلوم
لقد استند الحداد في ارادة منع التزوج بالاجنبيات الى تحقق المضرة . واطنب
في بيان ذلك . مع انه لو كان مطلعا لرأى بعض العلماء يقول بحرمة التزوج بهن .
وليس ذلك عند تحقق المضرة فقط بل وعند خوفها ايضا كما ياتي ايجاضه
ان اقتصار الحداد على الاشارة الى قول من يجيز ذلك . من غير تحريره .
وتحقيقه . مع كون التزوج بالكتابيات من المسائل المجتهد فيها . على وجوه
واختلافات . واقوال بين علماء الاسلام . نعمة من اعظم الادلة عن قصوره
وحيله العظيمين

والا فما باله اقتصر على ذلك . ولم يتعرض لاقوال العلماء المانعين الذين لا يحتاج
عند ذكر اقوالهم الى التنديد على المسلمين . ولا طلب المجتهدين

اقوال العلماء في التزوج بالاجنبيات

صرح ابو حنيفة ومالك رضي الله عنهما بكراهة التزوج بالحربية — بعض العلماء
الحرمة عند خوف المضرة — الشافعي رضي الله عنه يجوز بخصوص اليهوديات من
اهل الكتاب — عبد الله بن عمر لا يجوز بالنصرانية — ابن جرير عن ابن عباس
تحريم اصناف النساء الا المؤمنات — الرازي في احكام القرآن قل عنه الحرمة

لخصوص نساء اهل الحرب الكتابيات - مع اختلاف النقل فالتقولات على عدم التزوج بالحربيات - عطاء التزوج بين كان رخصة في ذلك الوقت - الكثير من الفقهاء على انه تحل الكتابية التي دانت بالتوراة والاصيل قبل نزول القرآن - اورد من لا يرى التزوج بالكتابية أدلة كثيرة من بينها اثر عمر - هذه خلاصة بسيطة وبذلك يظهر لا معنى لقول الحداد لو ان لنا علماء مجتهدين الخ - العلماء مجمعون في صورة تحقق المضرة على المنع - كذلك القوانين الوضعية - الواجب قد يصير حراما - الانسان مأمور بالتوقي بالنسبة لمعوم اهله - يدل لذلك القرآن والسنة - فاتفقوا الله ايها المسلمون

ان للعلماء اقوالا كثيرة في التزوج بالاجنبيات الكتابيات اللاتي هن غير داخلات في احكام الاسلام

صرح ابو حنيفة النعمان ومالك بن انس رضي الله عنهما بان التزوج بالحربية مكروه كراهة تحريم مطلقين ذلك بالخوف على الولد من الكفر كما نقل عنهما ذلك الرازي وابن الفرس في احكام القرآن

على ان بعض العلماء يرى ان الخوف من المضرة كاف في ثبوت الحرمة . وقد نقل ذلك عنهم الامام الرازي في تفسير قوله تعالى (والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) ، وعللوا حرمة التزوج بالكافرة بانه عند حصول الزوجية ربما قويت المحبة وصير ذلك سببا في ميل الزوج الى دينها . واذا حدث الولد ربما مال الى دينها ايضا وكل ذلك القاء للنفس في الضرر من غير حاجة . وبذلك يمكن ان نستفيد ان خوف المضرة كان سببا في كراهة التحريم عند البعض والحرمة عند آخرين

وهذه الحقيقة تظهر بغاية الجلاء اذا ذكرنا تلك الكلمة المشهورة وهي قولهم « المرء على دين زوجته » وعلينا ان هناك ميلا للنساء بوجوب على الرجال المتابعة لهم ومواظمتهم حتى لا يجدون الى المخالفة سبيلا . ولا الى الميابة والمشاقة طريقا

على ان ذلك الميل ربما تجاوز الزوجة الى محبة كل من له رابطة وعلاقة بها فقد حكى ان خالد بن يزيد ابن معاوية قال : كان ابض خلق الله عز وجل الى آل الزبير حتى تزوجت منهم امرأة فصاروا احب خلق الله الي وفيها يقول

احب بني العوام طرا لاجلها ومن اجلها احببت اخوالها كلها
 فان تسليي تسلم وان تتصيري يحط رجال بين اعينهم صلبا
 وقال الشافعي رضي الله عنه يجوز التزوج بخصوص اليهوديات من اهل الكتاب
 وان ذلك هو المراد من قوله تعالى (والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب)
 واما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فكان لا يرى التزوج بالنصرانية ويقول
 لا ارى شركا اعظم من ان تقول ريسا عيسى وقد قال تعالى (ولا تنكحوا
 المشركات حتى يؤمن الآية)

وقيل ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس رضي الله عنهما انه يقول بتحريم
 اصناف النساء الا المؤمنات واحتج بقوله تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله)
 قال رضي الله عنه واذا كانت كذلك كانت كالمرتدة في انه لا يجوز ايراد العقد عليها
 وقد خصص الرازي في احكام القرآن قول ابن عباس رضي الله عنهما . بعدم
 حلية نساء اهل الكتاب اذا كانوا حربا ، ومما يحتج به لذلك قوله تعالى (لا تجد
 قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) والنكاح يوجب المودة
 لقوله تعالى (خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة
 ورحمة) فيكون نكاح الحربيات محظورا لان قوله تعالى يوادون من حاد الله
 ورسوله انما يقع على اهل الحرب

وهذا وان دل على اختلاف النقل عن ابن عباس فالقولان المتقولان عنه متفقان
 على عدم التزوج بالحربيات

وروي عن عطاء ان جواز التزوج باهل الكتاب المستفاد من قوله تعالى
 والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) انما كان رخصة من الله في تزوج
 الكتابية في ذلك الوقت لانه كان في المسلمات قلة اما الآن فبين الكثرة . فزال الحاجة
 فلا جرم زالت الرخصة

وقلوا عن كثير من الفقهاء انهم قالوا انما يحل نكاح الكتابية التي دانت
 بالتوراة والانجيل قبل نزول القرآن . قالوا والدليل عليه قوله تعالى (والمحصنات
 من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) فقوله تعالى من قبلكم يدل على ان من دانت

بالكتاب بعد نزول القرآن خرج عن حكم اهل الكتاب . وقد اورد من لا يرى
التزوج بالكافرة ولو كتابية ادلة كثيرة على ذلك من القرآن
ومن بين ادلتهم الاثر الوارد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه . وهو ان طلحة
نكح يهودية وحذيفة نصرانية فغضب عمر رضي الله عنه عليهما غضبا شديدا . فقالا
نحن نطلق يا امير المؤمنين فلا تغضب فقال : ان حل طلاقهن بعد حل نكاحهن .
ولكن انتزعهن منكم

هذه خلاصة بسيطة في بعض اقوالهم في هذه القضية . وبذلك نعلم ان الحداد
قد نار في وجهه قتام ضلته وجهاته فلم يتركه يبصر ما قاله علماء الاسلام في المنع
حتى اضطر لان يقول : لو ان لنا علماء مجتهدين لرأوا رأي العين ان الحكمة التي
بني عليها شرط الزواج بالكتابيات قد ضاعت . وليس له غرض بذلك بعد ما نقلناه
سوى الوصول الى هدم الاسلام . واستقصاء احكامه

على ان العلماء في صورة تحقق الضرر مجمعون على منع التزوج بالاجنبيات من
غير احتياج الى اعادة نظر . اذ للضرر المحققة اصل من اصول المنع حتى في القوانين
الوضعية . وليس ذلك مخصوصا بالجائز والمكروه . بل ان الواجب قد يصير حراما
بسبب ما يعرض له من الاسباب الموجبة لذلك فالانسان ملمور بالتوقي من المضار ما
كان راجعا منها للبدن او الدين وليس ذلك بالنسبة لذاته فقط بل ولعموم اهله لا
فرق بين ولده او زوجته او غيرها قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم
واهلكم نارا) اي احفظوا انفسكم واهليكم بالنصح والارشاد . والتخليق بالاخلاق
الشرعية والتربية الدينية . وفي الحديث عنه عليه السلام (رحم الله رجلا قال يا اهله .
صلاتكم . صليكم . زكاتكم . مسكينكم . يتيمكم حيرانكم لعل الله يجمعكم
معه في الجنة)

فاتقوا الله ايها المسلمون في انفسكم . واهلكم . ودينكم . ولا يلبس عليكم
المارقون امرة . بالجبهات فان الشريعة واضحة . وضامة . (وعسى ربكم ان يكفر
عنكم سيئاتكم . ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار . وذلك الفوز العظيم)

احترام العرب لنسائهم وامهاتهم واخواتهم وبناتهم

ديدن الحداد دم جنس العرب - اتقل الحداد من التشريع الى التاريخ لكن واب روج التشريع فلا يقدر على ذلك في التاريخ - اشعارهم وغيرها تدل على احترامهم للمرأة - العواطف لا تتبدل فالانعطاف متاثل - شهرتهم بالحلب دليل على اللطف - معاملتهم لآخواتهم وقصة الحنساء - معاملتهم لبناتهم وقصة هند بنت عتبة - معاملتهم لآزواجهم وقصة بنت اوس - مكانة المرأة عندهم ثابتة وربما لم يكن ذلك ثابتا بين الجميع كغيرهم من الامم - ظهور تلك المعاملة من غير تكبير يدل على فشو ذلك الاحترام - بقدر ما يقدر في المرأة العربية يكبر غيرها - كفتنا مؤنة الجواب الحنساء رضي الله عنها

مما جاء في كتاب الحداد ان المرأة كان يرثها في الجاهلية اخو المالك، كما ذكر ان العرب كانوا يبدون بناتهم، وان تلك العادة متفشية فيهم راجعة كما ذلك بصفحة ١٦ وصفيحة ٨

اذا نظرنا الى تلك الكليات الصادرة من الحداد مع ما كتبه غير ما مرة في كتابه عن المرأة عند العرب وجدنا لا يتم جنس العرب مهما تمكن من ذلك ووجد اليه سبيلا، من غير تدبر وتبصر وقد اندفع الى ذلك بحقد وبغض كامينين ضجبل سببها ونستغرب صدورهما من مثله، خصوصا اذا علمنا انه يتسبب للعرب ولو في الصورة انا نتعجب من ذلك الامر كثيرا لكن عجبنا كان اعظم عند ما راينا اقلب مؤرخا بعد ان كان مشرعا،

ان التشريع ربما روجه الحداد ووجد له سوقا بين اناس ظنوا ككفائه فيه وعندما علموا كذبه ودجله نبذوه نيز النواة.

اما التاريخ فاني لا اظن ان اولئك الاقوام الذين اخذوا لاقواله في البداية يوافقونه على كونه مؤرخا، يمكنه ان يعطي نظرياته في الامم، ويرفع قوما، ويضع آخرين، ويعطي لبعضها المجد والفخر، او يسلبها، خصوصا وقد اقننا البرهان على جهله بالتاريخ، بل وعلى عدم امانته ايضا فيما يتقله كما قدمنا ذلك في بحث الميراث وغيرها.

ان غاية ما يرمي اليه في كتابه هو ان المرأة العربية لم تكن محترمة عند العرب
فالكثيرة يرثونها والصغيرة يدونها، وامة هذه طباع رجالها حقيقة بكل دم واستقصا
ولا شك ان ادعاءه مثل تلك الدعوى، وحكمه بذلك الحكم بعيد عن الحقيقة
بمراحل . اقترى فيه على التاريخ والعرب اهل النخوة والمروءة والفضل والكمال
ان من ينظر الى اشعار العرب التي يؤخذ منها تاريخهم ، وتستقى اخبارهم
وهي المقيدة لايامهم الشاهدة على احكامهم . يرى بغاية الجلاء والوضوح انهم كانوا
يحترمون المرأة ويحجلونها .

انظر الى اشعار فخرهم وتمجدهم ماذا تجد فيها ؟

تجدهم فيها يخطبون المرأة في غالب الاحوال . ويرون ارتقاءهم في نظر
المرأة . هو علو الدرجة . وغاية الاعتبار . فارضاء المرأة من اعظم الوسائل لاثبات
فخرهم وتحقيق مقاصدهم .

راجع اول قصائدهم التي فيها يفخرون بمحامد قومهم تجدهم لا بد ان يعطوا
للمرأة حظها مما يحب من النسيب وبدون ذلك يرون ان شعرهم يفقد قيمته وطلاوته
على ان مخاطبتهم للمرأة باجل الالقاء . وتكثيتم لها باحسن الكفى التي هي
من سمات التشريف عندهم يمكن ان تعطينا انموذجا كاملا فيما للمرأة عندهم من
التبجيل والاحترام .

ومن علم ان العواطف لا تبدل وانه لا دخل للبدانة والحضارة فيها وشاهد
انما لطف احساسهم نحو المرأة امكنه ان يدرك بسهولة ان ذلك الانعطاف متاثل في
روح العربي ولو كان في جاهليته غير داخل تحت نظام التمدن العام .

وما شبرتهم بالحب وتغشى العشق بين كثير منهم الذي هو الافراط في الحب
لو انه اسم لما فضل من المحبة حسبما صرح بذلك الجاحظ الا من الادلة على الرقة
واللطف . اذ من كان عنده فضل زائد على اصل المحبة فقد بلغ النفاية بل ان امر
الانعطاف تجاوزوا به حد المشاهدة الى السماع . وصاروا بذلك يحنون للمرأة ويعلمون
انعطافهم نحوها واعتبارهم اليها كما جاء في قول الشاعر

اذني لبض نساء الحبي عاشقة والاذن تعشق قبل العين احبانا

وناهيك ان بعض القبائل اشتهرت بالحلب وصار طبيعة في اهلها مع الغفة التي هي اعظم دليل على الاحترام وربما اتهمت بالموت . وقد قيل لبعض العرب ما بلغ من حبك لفلالة ، قال : اني لا ذكرها وبيني وبينها عقبة الطائف فاجد من ذلك راحة المسك . وما اقتضاهم بامهاتهم الا نتيجة ذلك التعظيم والاعتبار .

معاملة العرب لآخواتهم . ان معاملتهم لآخواتهم باحسن انواع المعاملة ومقاسمتهم لهم في اموالهم من اعظم الادلة على ذلك الاحترام والاعتبار . وفي قصة الخنسله اعظم شاهد على ذلك . فانها دخلت على ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها ، وعليها صدار من شعر . قد استشعرته الى جلدها ، فقالت لها ما هذا يا خنساء ؟ فوالله لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فما لبسته . قالت : ان له معنى دعائي الى لباسه . وذلك ان ابي زوجي سيد قومه . وكان رجلاً متلافا . فاسرف في ماله حتى اخذناه . ثم رجع في مالي فاقبضه اجبا . ثم التفت الي فقال : الى اين يا خنساء . قلت الى اخي صخر . قالت : فاتيلا قسم ماله شطرين . ثم خيرنا في احسن الشطرين فرجعنا من عنده . فلم يزل زوجي حتى اذهب جميعه . ثم التفت الي . فقال الى اين يا خنساء قلت الى اخي صخر . قالت فرحلنا اليه . قسم ماله شطرين . ثم خيرنا في افضل الشطرين فقالت له زوجته . اما ترضى ان تشاطرهم مالك حتى تخيرهم بين الشطرين . فقال :

والله لا امنحها شرارها • فلو هلكت قددت خايرها • واتخذت من شعر صدارها .
فأليت ان لا يفارق الصدار جسدي ما بقيت .

ولا شك ان هذه غاية الصلة والشفقة والرحمة في معاملة المرأة والاخت .
معاملتهم لبناتهم . ان من ينظر الى قصة هند بنت عتبة . ويرى كيف قتمرح على ابها استشارتها اذا اراد تزوجها وقبوله لذلك منها . مع كونه يشرح لها حال الخطباء لتتقي الزوج الصالح . علم صورة صغيرة من معاملة العرب لبناتهم .
خطب ابو سفيان . وسهيل بن عمرو هنداً من ابني عتبة . فدخل عليها ابوها وقال :

انك سهيل وابن حرب وفيهما رضاك يا هند الحسنود ومقنع

وما منها الا يواسى بفضلها وما منها الا يضر وينفع
وما منها الا ككرم مرزا وما منها الا اغر سميع
فدونك فاختاري فانت بصيرة ولا تخدعي ان المخادع يخدع
قالت : يا ابني والله ما اصنع بهذا شيئا ، ولكن فسر لي امرهما ، وبين لي
ضالهما ، حتى احذر اشدهما موافة ، فين لها خصال كل فاختارت ابا سفيان
فزوجها منه ، وليست هذه القصة مما يفهمنا معاملة العرب لبناتهن فقط ، بل ولقد اراد
ادراكهن الجميل الصفات وتمييزهن بينا بالبدية الامر الذي ربما خفي على اعظم
مهدبات العصر .

احترام العرب لازواجهم وعلمهم صائب راين . على ان المرأة عند العرب
كانت تشاركهم في جميع شؤونهم ، حتى كانت تبثير بينهم الفتن تقفرهم ان شئت .
وان ارادت جميع جمعهم وان اتجهت عواطفها للسلام وسعت اليه نجحت ، ولا ترى
الرجل الا لقولها سميما ، ولا مرها مطيما ، فكم من مرة كانت شيطان شر ، ومنبع
حرب وقتن ، وكم من مرة كانت رسول خير فحقت الدماء ، وعاش العرب في
صفاء ، وهناء ، وآثار ذلك مشاهدة في التاريخ ، وما قصة الحارث بن عوف المري
مع زوجه بنت اوس ابن حارثة ابن عوف في ايام الحرب بين عيس وذبيان ، الا
شاهد صدق على ما قول ، فانه لما خطبه دخل اوس الى زوجه ، وقال لها ادعي لي
فلانة لأكبر بناته ، فاته فقال : يا بنية هذا حارث بن عوف سيد من سادات العرب
جامني خاطبا ، وقد اردت ان ازوجك منه فما تهولين ، قالت : لا تفعل ، قال :
ولم ؟ قالت لان في خلقي رداة ، وفي لساني حدة ، ولست بائنة عمه فيراعي رحي ،
ولا هو جار لك في البلد فيستحي منك ، ولا آمن ان يرى مني ما يكره فيطلقني ،
فيكون علي بذلك مسبة ، قال لها قومي بارك الله فيك .

ثم دعا الوسطى فاجابته بمنثل جوابها ، ثم دعا الثالثة ، وكانت اصغرهن سنا فقال
لها مثل ما قال لاحتيا ، فقالت له انت وذلك ، فقال لها : اني عرضت ذلك على احتيك
فابتا ، ولم يذكر لها مقاتلتهما ، فقالت له : والله اني الجميلة وجها ، الرقيقة خلقا ،
الحسنة رايا ، فان طلقني فلا اخلف الله عليه ، فقال لها : بارك الله فيك ، فزوجها

منه وهيئت له في بيت ابيها ، فلما خلاها ، واراد ان يمد يده اليها . قالت : مه اعد
ابي واخوتي هذا والله ما لا يكون . فارتحل حتى اذا كان بعض الطريق . واراد
قربانها . فقالت اكما يفعل بالسبية . لا والله . حتى تنحر الجزور . وتذبح الغنم
وتدعو العرب وتعمل ما يعمل لكلي . فرحل . حتى وصل الى ديار قومه . واعد لها
ما بعد لئلهما . فلما اراد قربانها قالت اتفرغ لنكاح النساء والعرب يقتل بعضها بعضا .
اخرج الى هؤلاء القوم فاصلح بينهم . ثم ارجع الى اهلك . فلن يهوتك . فخرج
الحارث مع خاتمة ابن سنان . فاصلح بين القوم . وحمل الديات . وكانت ثلاثة
آلاف بعير في ثلاث سنين . فكانت سببا في صلح عظيم بين اقوام العداوة متمكنة فيهم
ولا شك ان ما ذكرناه يمكن ان ندرك منه بسهولة نفسية المرأة العربية . وقيمتها
في نظر العرب . وكيف كانت تعامل . ومن تتبع وقائعهم التاريخية مع النساء .
واشعارهم فيهن . لا يشتم من ذلك راحة الصغار والاهانة للمرأة بل لا يرى سوى
اكبرها واحترامها . فمكانة المرأة عندهم ثابتة . ومشاركتها لهم في جميع شؤونهم محققة .
نعم ان هذا الامر ربما كان غير ممكن تحقيق عمومه في جميع الطبقات . وبن جميع
الافراد منهم . لكن ذلك ليس محصا بالامة العربية بل حتى في الامم الموجودة عندنا
بيد ان ظهور هذه المعاملة بينهم على هذا الوجه . وعلى السنة شعراهم الذين
هم بمثابة لسان حالهم من غير ان يقابلوا بالنكير يدل على فشو ذلك الاحترام فيهم
وانه لم يكن غريبا عندهم . وكان محبوبا اليهم لا تنفر منه طباعهم . بل تميل اليه .
ونقيم عليه الشواهد في كل المناسبات .

وبالرغم عن شواهد التاريخ الصريحة فقد ذهب الحداد في كتابه الى استقصا
المرأة العربية . واجهد نفسه في تأييد ذلك .

وبقدر ما تجد في كتابه من احتقارها وتصويرها في موقف منحط . تراها قيم
الادلة على رقي نسوة اخريات ليس من علائقنا البحث عن حياتهن الآن . وقد اضنى
به الحال الى ان جعلها تورث عند جميعهم . وانها دون ثوب او حذاء . ولم يراع
للاسلام حرمة ولا للعظيمات قيمة اللاقي لو شئنا ذكر بعض ما جاء في التاريخ عنهن
لاخجلنا ان كان فيه بقية حياء .

على ان الحسنة التي مر ذكرها كفتا مؤنة جوابه بقولها
 ان الزمان وما تحق عجائبه ابقي لنا ذنبا واستوصل الراس
 ابقي لنا ككل محبول وفجعنا بالحللين فهم هام وارماس
 ان الجديدين في طول اختلافهما لا يفسدان ولكن يفسد الناس
 نعم لا يفسدان ولكن يفسد الناس حتى يعظم الخطب ويشدد على الاسلام الكرب
 بظهور الحداد وامثاله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

العرب ووأد البنات

حب العرب لا ولا دم وبناتهم - الحكم في كل قضية يستدعي دراسة مع عدم
 التأثير - ادعى الحداد ان الواد عند جميع العرب صفحة ٨ - ليس ذلك عند جميعهم -
 كيفية الوأد - قيل ان الوأد من الحوامل - اختلافهم دليل على عدم انتشاره - من
 يجعل لله البنين قبيلتان - من اشتهر بالوأد - كان في طبقة منحة من خصوص بني
 تميم - اشرافهم لا يبدون واقترع الفرزدق بذلك فهو معدوح - تشهير الاسلام
 لامر الوأد للتشجيع لا للكثرة - أدب الله المسلم وعلمه عدم امتحان الامم البائدة -
 الحداد ينسب كل قصة للعرب - اذا كان عمل الفرد ينسب للامة فماذا يقال بالنسبة
 للامم الاخرى - ندع الجزئيات وننظر الى فكرة تحديد النسل - من وسائله
 الاحاض وفيه قبر الكبيرة - لو رجعوا للاسلام لخدموا المجتمع - قس من نور في
 منع المزول - تعبيرة عنه عليه السلام بانه واد خفي - كأني بالحداد تروق له فكرة
 التحديد والتجديد - نسوا الحوائج وان العالم لا يسير على حسب ظنونهم . وان
 الحكم لله .

قدسنا كلة في معاملة العرب لزوجاتهم . واخواتهم . وبناتهم . وينا ان المرأة
 لم تكن مهانة ذليلة عندهم . بل كان لها اعتبار لائق بمركزها في الحياة . وان البنت
 كانت مرموقة بعين شفتهم وحبيهم وانطافهم كسائر الاولاد . حتى انهم قبلوا
 استشارتها في امر زواجها واختيارها لمن يصلح لها بعلا . فمن محبوبات عندهم بالرغم
 عن العوارض التي تعرض لهم في حياتهم . وما قولهم

وانما اولادنا بيننا اكبادنا تمشي على الارض
 الاعظم دليل على ما ذكرنا . لانهم يرون اولادهم لا فرق بين ذكرهم
 وانثاهم اكبادهم تمشي على الارض . وما ابدع هذا التصور والتصوير في اعطاء
 البنت قيمتها عندهم .

على ان البيت المذكور قد قيل في حق البنات خاصة اذ هو مسوق بينتين وهما
 قول المعلى الطائي

لولا بنات كزغب القطا رددن من بعض الى بعض
 لكنت لي مضطرب واسع في الارض ذات الطول والعرض .
 ان الحكم في كل قضية سواء كان متعلقا بالفرد او الامة . يجب ان يكون
 مسوقا بدراسة حقيقية . ترجح النطاء عن النتيجة للبنت فيها . ولا بد من ان ينظم
 الى ذلك عدم التأثير ببعض الافكار التي تحكم سلفا لحاجة في النفس من غير بحث
 ولا تحقيق . ومن هنا نرى البعض ينظر بعين السخط لقوم وعين الرضا لآخرين
 فيقلب المحاسن قبايح والردائل محاسن . وهذا شان كل من لم توفر فيه الكفاية
 للقيام بالاحكام على الامم او الافراد

وهذه صورة تتحقق في ذات الحداد بما حبره في كتابه . فالعرب في نظره جامع
 النقص . وغيرهم اهل للمحامد كلها . بل ان الاسلام وما جاء به من الاحكام لم
 يقد العالم شيئا كما فهم ذلك من خلل سطوره . ونبشه باظافر الموبوءة بجرائم
 الاحتقار . والاستقصاء .

ادعى رواج وأد البنات عند العرب وحكم بذلك على جميعهم كما صرح بذلك
 صفحة ٨ حيث قال « اما واد البنات تلك العادة الشنيعة الراجعة ايام الجاهلية فقد
 وادها الاسلام » .

مع ان ذلك لم يكن في جميع العرب وانما وجد في بعض قبائل بين افراد
 قلائل . لاسباب مخصوصة . ربما خرجت بهم عن حد التنقل الى الجنون كما نسمع .
 ونرى كل يوم اضعافه عند امم كثيرة .

اسباب الوأد عند العرب . ان اسباب الوأد عند العرب ترجع الى ما ياتي :

مخافة الاملاق - مخافة الاسترقاق - مخافة لحوق العار بهم من اجلهم -
اعتقادهم ان الملائكة بنات الله . فيقولون الحقوا البنات به .
وقد اشار تعالى في القرآن لاستصلاح ذلك الامر وتشجيعه فقال تعالى (ويجعلون
لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم . تالله لتسألن عما كنتم تفترون . ويجعلون لله البنات
سبحانه ولهم ما يشتهون . واذا بشر احدهم بالاتي ظل وجهه مسودا وهو كظيم
يتوارى من القوم من سوء ما بشر به . ايمسكه على هون ام يدسه في التراب .
الاساء ما يحكمون) .

ذكر العلماء ان الرجل في الجاهلية كان اذا ظهرت آثار الطلق بامراته توارى
واحتفى عن القوم . الى ان يعلم ما يولد له . فان كان ذكرا اتيح به . وان كان
اتى حزن . ولم يظهر للناس اياما . يدبر فيها ما ذا يصنع بها . وهو قوله تعالى .
يمسكه على هون . ام يدسه في التراب .

فاذا اراد الرجل استحياء البنت البساجية من صوف . او شعر . وتركها
ترعى له الابل والغنم في البادية . وان اراد قتلها تركها حتى تبلغ ست سنوات . ثم
يذهب بها بعد ان يحفر لها حفرة في الصحراء . ثم يلقيها فيها . ويهيل عليها التراب .
حتى تستوي الارض .

وهل بعضهم ان الوأد عندهم يقع من الحامل نفسها . وذلك بان تحفر حفرة
اذا قربت ولادتها وتمحض على حاقها . فان ولدت بشارمت بها في الحفرة . وان
ولدت ابنا حبسته .

ولا شك ان اختلافهم في الوأد هل هو الاب او الام . وفي كيفيته ايضا . مما
يدل على انه انما يقع من بعض افراد قلائل كما هو الواقع . اذ لو كان كثيرا لما
اختلف النقل . ولا يمكن التحصيل على حكم جازم . حيث ان الامر بذلك يصير
مشهورا لدى كل احد . ولا قبل الاختلاف .

على ان من الأدلة على عدم اشارة بينهم . وانه لم يكن عادة عند جميعهم . انه لم
ينقل اليانا ان ذكور العرب لم يجدوا ازواجاء . بل ان البعض منهم ربما تجاوز الواحد

الى العشر . وزيادة على ذلك فانه لو كان منتشرًا بكثرة لاقرض العرب من عالم الوجود .

نعم ان المؤرخين هلوا ان قتل البنات في بعض قبائل بدوية غير عربية كان موجودا عندها لكثرة حروبها . وغاراتها . وكانت لذلك تهتم بتربية الاولاد الذكور . وتحمل تربية الاناث . وكانت من عوائدهم الشائعة قتل الاناث . سيما وقد كانت تربيتهم كعبء ثقيل عليهم .

من يجعل لله البنات . ان من يجعل لله البنات من العرب هم خصوص قبلي خزاعة . وكنانة . وهاتان القبيلتان هما اللتان كانتا هولان (الحقوا البنات به تعالى) فوأدهم للبنات نتيجة ذلك الاعتقاد الباطل . وقد ذمهم تعالى بقوله (ويجعلون لله البنات . ولهم ما يشتهون) .

من اشتهر بالواد . واما من اشتهر بالواد فانما هم خصوص بني تميم . وقد ان ذلك في طبقة منحنطة منهم كما يشير الى ذلك قوله تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية اطلاق) .

واما اشراقهم قبل الاسلام . فقد كرهوا الواد وعابوه . بل كان البعض منهم شترى البنات ممن يريد وأدهن بنوق تذهب عنهم الفقر . والخوف منه . وكان صمصمة بن ناحية من بني تميم ممن منع الواد واشتهر به . فاقترض به الفروزدق بقوله .

ومنا الذي منع الوائدات فاحي الوئيد فلم تواد
ولا شك ان الاقتضار لا يكون الا بالامر الممنوح عندهم . فدل ذلك على انه لم يكن شائعاً منتشراً بينهم مرضياً من الجميع

على ان تشهير الاسلام لامر الواد وذكر اسبابه عند العرب . وتشجيعه عليهم فيه . لا كثرته عندهم . وانما ذلك لتعديل تلك الافكار الشاذة . وتطهير تلك العقول من انطرفات . التي لا موجب لها في نظام الحياة والاجتماع . حتى كبح عن ظلمها . وارجمها عن غيها . وفاز بعون الله تعالى في ذلك السبيل . ان الله ادب السليين وعلمهم عدم امتحان الامم البائدة . فان لكل امة ما كسبت .

وعليها ما اكتسبت . ولا نسال عما كانوا يعملون . فما بال الحداد يبعث عوائد بعض اهل الجاهلية من مرقدها ويبيدها على اسماعنا مع كون الاسلام قضى عليها منذ قرون انه لا غرض له من ذلك ألا الصاق كل قبيصة بالامة العربية الكريمة . المجدة العظيمة . مهما وجد الى ذلك سيلا .

واذا كان الحداد وامثاله يشتر اعمال بعض افراد من امة قبيصة في شعب كامل . فما الذي يقوله بالنسبة لامة لا تضطهد بعض صغيرات . لاسباب جنونية . بل تعامل الكيبرات بكل جور . وظلم . قهصر النسوة على النيران . وتحفل افواههن بالافتال لمنهن من الكلام والضحك بل آل الامر عندها الى الاختلاف في ككون المرأة لها روح . ام لا . وتعقد للجالس للفلووضة في ذلك منذ زمن ليس بعيدا عن تاريخنا الحالي وبعد تاريخ جاهلية العرب بقرون .

وليس ذلك في البوادي بل في المدن . وعلى مرأى ومسمع من عموم الناس . بينما المرأة العربية تتمتع بكل تبجيل . واعظام . كما يعلم ذلك بمطالعة تاريخ الرومان . والاسلام .

ان تلك الحوادث التي تسب للعرب في جاهليتهم لم تكن ألا جزئية فلا تبني عليها الاحكام العامة . ولو كانت امثالها سببا في استقاص الشعوب فما الذي يقال لشعب يوجد فيه فرد لا يؤد البنات . بل يشرب دماهن . بعد العبث بطهارتهن . او لشعب يقف فرد منه مع بنيه امام المحكمة ويبد احدهما ابنا و... .

ان العربي في الجاهلية . لم يغو لحوم النساء على النار . ولا قفل افواههن بقفل لمنهن من الكلام والضحك . ولا انه بلغ به الامر والتعصب للذكور الى اعتبار المرأة بلا روح . ولا انه عبث بطهارة الفتيات ثم شرب دماهن . ولا انه هتك عرض بنيه ثم وقف للتحكم معهن . ولا... ولا... .

علي انا ندع الجزئيات وننظر الى الفكرة التي يقوم بها بعض علماء هذا الزمان في تحديد النسل . ولها انصار كثيرون من الفلاسفة والمتورين . اليس اعظم من وأد العرب الذي لم يصد إلا من بعض افراد قلائل في عصر الجاهلية . وغاية مثله ترمي الى حصر نسله في الذكور . واين هذا من اصحاب تلك الفكرة للمتمدنة

العصرية التي لم يكن مقصودا اعتدائها على الاناث . بل وعلى الذكور ايضا . وعلى
إعالم بتمامه . وربما كان سبب ذلك فيما يدعون خوف الاطلاق والجوع اللذين
كانا سببا في الوأد عند طبقة منحطة من العرب .

على انهم يذكرون . ان احدى وسائل هذا التحديد الاجهاض . وفي ذلك قبر
وواد المرأة الكبيرة بذلك العمل المخطر . لالصفيرها . فما هي نسبة هذه الاعمال
التي يسعون اليها في عصر المدينة والنور . من الاعمال التي تسب لاهل البوادي في
عصر الجاهلية والهمجية ؟ !

ان امثال اصحاب هذه الفكرة البتراء الذين يدعون خدمة الانسانية لو رجعوا
الى احكام الشريعة الاسلامية ودخلوا تحت نظامها العام وتادبوا بأدابها لخدموا المجتمع
خدمة حقيقية .

وهلكم قبس من انوار الشريعة يستضاء به في سبل المحافظة على الحياة البشرية
وعمران العالم .

منع الشارع العزل على المسلم (وهو ان يجامع زوجته فاذا قارب الانزال نزع
وانزل خارج الفرج) وهو دون الاجهاض وغيره من وسائل تعطيل النسل بدعوى
قصد تحديد النسل .

اخرج الامام احمد ومسلم وجماعة من المحدثين رضي الله عنهم عن خدامة بنت
وهب قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال : (ذلك الوأد
الخنثي) وعلمته انه طريق لقطع النسل .

وكافي بالحداد وامثاله ممن تروق لهم فكرة التحديد للنسل والتحديد
لاعتقادهم ان مثل تلك العقول ادركت مصلحة العالم . نلنا منهم ان تدبر شؤونهم
بايدي امثال اولئك القوم الذين يزعمون ان النسل سيزداد حتى يضيق به هذا العالم
مستدين الى حسابات وخرافات ناسين الامراض . والزلازل والحروب . وكل
الجوائح المبيدة للبشر . وان هذا العالم لا يسير على حسب تلك الظنون . والاهوام .
وان الحكم لله يقص الحق وهو خير الفاصلين . والله ملك السموات والارض وما
فيهن . وهو على كل شيء قدير .

تعدي الممداد على المقام النبوي وامهات المؤمنين الطاهرات

كلماته التي قالها صفحة ٣٦ - كل ما في تلك الصفحة ككفر صريح - يريد التكميد بالقرآن - لا تتفق مقالته مع منع الاسلام للعضل - اسباب منع تزوج نسائه بعده عليه السلام - ذلك لمراعاة مصلحة التعليم - يشعر بذلك القرآن - قصد اذائته عليه السلام في شخص نسائه الطاهرات - لا اعظم من قوله لو فارقه عليه السلام لدفع بين في هوة الفساد - الحير والشر معان كامة - هل يرضى الحداد بمثل تلك المقالة لاهله ؟ - معنى هوة الفساد - امهات المؤمنين لا يقال لهن ما يمكن ان يقال لاهله - سجد بعض الصحابة لما اخبر بوفاة بعض أزواجه عليه السلام - قصده بذلك ادخال الشك فيما يقلنه من الشريعة - يجعل التاريخ الاسلامي ،

بعد ان ذكر الحداد صفحة ٣٦ ان نساء عليه السلام امهات المؤمنين . وانهم لا يجوز نكاحهن من بعده . قال « وقد بلغ بكرامة العرب ، ان تنكح نساؤهم حتى وهم اموات ، انهم يبنون لهم نواك وذهبا على ان لا يتزوجن من بعدهم ، وهذا ما تاصل في قسيتهم ميراثا من اجدادهم في الجاهلية ولا يخفى ما في سير النبي (عليه السلام) على ذلك النحو مثلهم من دعاوي احترامه وتوقيره بينهم » .

وقال بصفحة ٣٦ ايضا ما نصه ، وانما لم يفارق النبي صلى الله عليه وسلم ما فوق الواحدة ، او ما فوق الاربعة من نسائه كما شرع لامته لانهن معدودات امهات المؤمنين كما في الآية (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم) وهو صلى الله عليه وسلم لو فارق بعض نسائه عملا بالتحديد ، لمرضن للحرمان من الحياة الزوجية بعده ودفع بين في هوة الفساد » .

هذه جملة الهفوات التي سطرها براع الحداد بصفحة ٣٦ . وقد تجرأ فيها على المقام النبوي عليه السلام ، وعلى الشريعة الاسلامية ، وعلى العرب ، وعلى امهات المؤمنين ، واذا راجعنا كل ما جاء في هذه الصفحة وجدناه يفصح عن جيل عظيم وكفر صريح .

واي كفر اعظم من قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم ساير العرب فيما تاصل في قسيتهم من كراهية تزوج نساؤهم بعدهم حتى يكون بذلك محترما موقرا بينهم .

اليس هذا مما يشج انه صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن من عنده لمسايرة ذلك الاحساس ؟ فقله تعالى (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله . ولا ان تتكحوا ازواجه من بعده ابدا . ان ذلك كان عند الله عظيما) . اتى به من عنده عليه السلام لتأييد غرضه الخاص .

واذا كان صلى الله عليه وسلم جاء بهذه الآيات من عنده فجميع القرآن كذلك على حسب ما يراه من المصلحة اذ لا مزية لبعضها على بعض . وبعبارة ادق وأوضح فهو يقول ليس من الشرعة شيء من عند الله تعالى . وفي ذلك من الجراءة على المقام النبوي العالي والتكذيب بالقرآن . ما لا مندوحة له فيه عن ان يكون به من اكبر الكفرة الضالين كما قدمنا الاشارة الى ذلك في اول الكتاب .

على ان مثل تلك المقالة لا يمكن ان تتفق مع منع الاسلام للعزل . وتقريرة لاحكام كثيرة قضت على كل آثار الجاهلية التي هي مورد الحداد في كتابه . وسلاحه الفلول في كل مناسبة . كأن الاسلام لم يات بشيء يذكر . ولا قضى على روح الجاهلية التي يراها ما زالت ماثلة في شخصه بالرذم عن كونها مضى عليها ما يزيد على ثلاثة عشر قرنا .

من اسباب تحريم ازواجه عليه السلام . ان من اعظم الاسباب التي قضت بتحريم ازواج النبي عليه السلام الطاهرات . احترام مقامه العالي عليه السلام . وتعظيم جانبهن . مع مراعاة المصلحة الحقيقية التي كنا اشرنا اليها سابقا . عند ذكر تعدادهن . وهي التعليم والارشاد

وذلك لان من تزوجت منهن تنقطع عن القيام بذلك العمل حيث يلزمها القيام بامر الازواج والاولاد وتدير شؤون المنزل . فيفوت المعنى المقصود .

ومما يشعر بذلك بل يدل عليه دلالة واضحة قوله تعالى (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم . وازواجه امهاتهم) . اذ الام المعروفة عندنا هي المدرسة الاولى في تربية الاولاد الذين هم افراد قلائل من الامة الاسلامية . اما ازواج النبي عليه السلام الطاهرات . فهن امهات لجميع المؤمنين . والواضعات لهم اساس الشرعة . والناقلات

للكتاب والحكمة اللذين درسوهما في يوتن . وحرمن افسهن لاجل منفعة اولادهن . من جميع لذائد الدنيا وزخرفها ، واحترن الله ورسوله والدار الآخرة . فلسن لذلك العمل العظيم كسائر الامهات المعروفة الينا .

اذاية النبي عليه السلام في شخص نسائه ، لم يكتف الحداد بتهجمه على المقام النبوي عليه السلام وعلى الاسلام والمسلمين مباشرة . حتى اخذ في اذايته صلى الله عليه وسلم في شخص امهات المؤمنين الطاهرات رضوان الله تعالى عليهن ، مع انه يرى ان القرآن (لو كان يؤمن بما جاء فيه) قد منع ذلك فقال تعالى (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ، ولا ان تكبحوا ازواجه من بعده ابدا . ان ذلك كان عند الله عظيما) . فذكر الحداد لتلك الآية في كتابه لا للعمل بها والانتهاز بما جاء فيها . وانما ذلك لمجرد الاستخفاف والدجل لان كل ما كتبه يدل على انه لا يعتقد كيون القرآن من عند الله . كما يشهد بذلك كلامه في كل فرصة ومناسبة . بل انه من عند النبي عليه السلام ياتي به طبق هواد واحساساته كما اوضحناه .

وهل توجد اذاية اعظم من قول الحداد ان النبي عليه السلام . لو فارق بعض نسائه لدفعهن في هوة الفساد .
اني لا ادري كيف صور للحداد عقله هذه المقالة . وكيف طلوعه لسانه على قولها . وكيف يمكن ان يكتب مثل ذلك انسان . ولو كان مجردا من الايمان . في كتاب يدعي فيه انه يدافع فيه عن الاسلام . والمرأة المغلوبة على امرها . المهزوزة من الرجل ليصل بها الى مستوى كماله للزعموم .

الحير والشر معان كامنة في النفس . تعرف بسمات دالة عليها . فسمعة الحير . الدعة والحيلة وسمعة الشر القحة والبذاء . وكفى بالحياء خيرا ان يكون على الحير دليلا . وكفى بالقحة والبذاء شرا . ان يكون الى الشر سبيلا . وليس لمن سلب الحياء صاد عن قبيح . ولا زاجر عن محظور . فهو يقدم على ما يشاء . وياتي ما هو . وبذلك جاء الحير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى يا بن آدم . اذا لم تستح فاصنع ما شئت) .

بتلك النفسية تشجع الحداد . واندفع في هوة الفساد . فمد لسانه البذي العي . وقلبه المغلول بكل جريمة وقحة الى قول تلك المقالة الشنيعة .

اني اعجب من ذلك كثيرا ويزداد عجبي كلما تذكرت قوله صلى الله عليه وسلم (ما احببت ان تسمعه اذناك فاته . وما كرهت ان تسمعه اذناك فاجتنبه) الذي غايته ترمي الى تربية النفس والتخليق بالاخلاق الفاضلة . واذا كان ذلك من الآداب الاسلامية فما بال المؤلف اندفع الى قول الزور متعجرا ؟ وقد نسي التربية . والادب والفلسفة والشرعة التي يزعم انه من اربابها .

ايجب ان يسمع الحداد مثل تلك المقالة في امه . واخواته . وبناته . وزوجاته ؟ واذا قيلت له فهل يعتبر ذلك امتهانا ؟ او انه يرى الامر طفيفا اذ لا يريد ان يبرى لقبرباته قيمة . ولا لأبائه اعتبارا .

اظن انه خرج عن حدود الآداب الى درجة الجنون حتى صار لا يفهم ما يقول . والأكيب يخفى على مثله معنى هوة الفساد لو قيلت لاهله وقرباته العزيزات ان الاندفاع في هوة الفساد بالنسبة لامثالهن لو قيلت وما نحن لها بقائلين .
المر . والفجور . وقلة الحياء ونبد الاخلاق الفاضلة .

وهل من الممكن ان يظن ان ما يمكن قوله لاهله يتجرأ به على امهات المؤمنين اللاتي قال الله في حقهن (انما يريد الله لينهب عنكم الرجس اهل البيت . ويطهركم تطهيرا) .

امهات المؤمنين اللاتي طهرهن الله من الذنوب . والبسهن حلل الكرامة
امهات المؤمنين اللاتي سجد بعض الصحابة لما اخبر بوفاة واحدة منهن . ولما سئل عن سبب ذلك . قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا ان نسجد اذا ظهرت آية من آيات الله . واي آية اعظم من وفاة ازواج النبي عليه السلام .

امهات المؤمنين اللاتي قمن بنقل الشرعة النبا . واهطعن للعمل في سبيل ابائهن والاسلام . والمجتمع والبشري . وطلعن ملاذ الحياة . ولبسن المرقعات . وسجن اتقهن في قعر حجراتهن لتعلم الشرعة . وتحملها وايصالها النبا . يكون جزاؤهن فاحش القول والحديث الباطل .

ان قصد الحداد من تلك الكلمات القسيحة ادخال الشك فيما ينقله النبا من امر الدين . اذ غاية مثل ذلك القول انهن رضي الله عنهن نسوة عاديات شبيهات باهله ومن الممكن ان يكن غير موثوق بهن في ذاتهن . فلا يوثق بهن فيما ينقله من باب اولي واحصري .

وبذلك يريد ان يجعل او يجعل مرشده تلك الكلمة البذية معولا لهم كيان الاسلام العظيم ، والتشكيك فيما يقلنه من الشريعة والدين ، الذي نصفه ماخوذ عنهم . لكن اين الثريا من يد المتطاول :

ان الحداد للمسكين يجعل التاريخ الاسلامي ، ولو طالع بعض ما كتب في حق فضائله ، لما اقدم على مثل ذلك القول . وكفر بالنعم التي اسبقها على الاسلام جزاهن الله خير الجزاء .

اني قد اشرت سابقا الى بعض من تلك الفضائل . ويكفيهم فضلا انهن كن جميعا مفتيات ، ويرجع اليهن فيما اشكل من المعظلات بعد صلى الله عليه وسلم . ليس من موضوع كتابي استقصاء تلك الفضائل . فان غيري قد سبقني لتلك المحمدة . لكن ذلك لا يعني . من ان اقدم الحداد مطاطي الرأس ، مكتوف اليدين ، معصوب العينين . بذلك اللسان المتلجلج الذي لا ينطق الا بهجلا . امام عرش اصغر امهات المؤمنين سنا عائشة رضي الله عنها . واترك له اذنيه ليسمع ما اقله وما يقول حوله اصدقاؤه الذين يتسبون اليه ان ارادوا ضرته حقيقة . وكبحه عن غوايته وارجاعه للاسلام .

لم المؤمنين عائشة رضي الله عنها

شهد لها النبي عليه السلام بالعلم والفضل - بذلك ندرك سر حبه لها وانه حب المعلم لا يجب تلميذ من تلامذته - ليس طلب التمرض في بيتها للحب الذي به يجازفون - انما ذلك للمصلحة - اعمالها - وقسيتها - نبد من ذلك - كيف كانت تدخل لزيارة القبور متقبلة لما مات عمر بن الخطاب رضي الله عنه - عليها وعنايتها بالعلم - حديث الصحيحين عن عروة بن الزبير - ثباتها على الدين وصبرها - بعض كلمات مأثورة عنها - ما قالته لما وقعت على قبر امها - ما قاله الاحنف في فصاحتها - ما قاله معاوية بن ابي سفيان .

انتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الاعلى وترك عائشة رضي الله عنها بنت ثعابي عشرة سنة ، وكان امر عليه السلام باخذ الدين عنها . بعد ان شهد

لها بالعلم والفضل فقال صلى الله عليه وسلم (خذوا شطر دينكم من بيت عائشة) ، وقال صلى الله عليه وسلم (فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) ، وبذلك يمكن ان ندرك سر حبه عليه السلام لها ، وتفضيله لها على غيرها من ازواجه ، وان ذلك ليس الا لما رآه فيها من الكمال في تلقي الشريعة ، والقدرة على نشرها وبثها بين افراد الامة ، فحبه لها صلى الله عليه وسلم كحب المعلم لاتباعه تلميذ من تلامذته ، وما طلبه صلى الله عليه وسلم التعرض في بيتها الا اعظم دليل على ذلك ، حيث انه يعلم صلى الله عليه وسلم قدرتها على ضبط كلماته الاخيرة وفهمها ، وتبليغها ، بل وعلى البحث فيها ، كما يشهد بذلك حديث البخاري وغيره من انساب راجعته رضي الله عنها ، لما امر صلى الله عليه وسلم بان يصلي ابو بكر بالناس .

وليس من المعقول انه صلى الله عليه وسلم يطلب التعرض في بيتها للحب الذي يجازف به بعضهم ، لاعتقادنا انه صلى الله عليه وسلم منزلة عن مثل ذلك الحب ، خصوصا وان حالة المرض والاحتضار لا دخل للحب فيها بالنسبة لامثالثا من البشر الضعفاء حسا ومعنى ، فضلا عن مثل مقامه الرفيع لولا المصلحة الداعية الى ذلك ، مع كون جميعهن رضوان الله عليهن متشابهات جلاله وانقطاعا لخدمة النبي صلى الله عليه وسلم .

اعمالها ونسبتيها ، قامت ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها بعدة صلى الله عليه اعمالها ونسبتيها ، قامت ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها بعدة صلى الله عليه وسلم باعظم الاعمال في سبيل الشريعة وبثها ، وسارت بذكر فضائلها الركيان ، وقد عاشت بعدة عليه السلام تسعا واربعين سنة خدمت فيها الاسلام ، واقادت العالم برواياتها العظيمة وافهامها الرائقة البديعة ، وكان من اخص صفاتها رضي الله عنها الزهد في الدنيا ، وفعل البر ، ونيان الذات ومع توفر الاموال لديها وكثرتها كانت لا تستجد ثوبا حتى ترقع ثوبها ، وتقول بذلك امرني محمد صلى الله عليه وسلم .

وقد كان ارسل لها معاوية ابن ابي سفيان رضي الله عنهم ثمانين الفا درهم ، فلم تهم من مجلسها حتى فرقها على المحتاجين ، فقالت لها جاريتها لو اشتريت لنا بدرهم لحما ، فقالت : لو ذكرني لفعلت فقد نسيت رضي الله عنها ان تشتري بدرهم من

ذلك المال الكثير . لحما تاكله . وحادث جميع ما لديها للبائسين . والمضطرين . واصحاب الحاجات .

وكانت رضي الله عنها تبكي على جارية قد ماتت لها قليل لها في ذلك فقالت رضي الله عنها . ابكي حسرة على ما فاتني من تحمل خلقها . فقد كانت سيئة الخلق . هذه بعض صفاتها النفسية جمعت فيها بين الزهد والاحسان . والفضل ونسيان الذات والتواضع . ومكارم الاخلاق . فما الذي يريد ان يقوله ذلك المتجرف في مثل تلك الصفات السامية التي اتسمت بها اصغرها من سائر رضي الله عنها . على انا نعلم ان نساء كنا محجوبات رضي الله عنهن . واذا قلنا ان عائشة رضي الله عنها لما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر رضي الله عنه كانت تدخل الى قرب قبرهما سافرة . ولما دفن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بجوارهما صارت تدخل الى القبور متحجبة . ولا تحف سافرة امام قبر اجنبي ميت ادر كنا معنى غريبا من معاني الكمال لا يحيط به الوصف . فلنمع مثل هذه النفس العظيمة وهذه التربية النبوية يمكن لجاهل كالحداد . ان ينطق من فيه الموعج بالباطل ويأتي في كتابه بمثل تلك السفافات . والجهالات . التي تكبر اقننا عن اعادة قولها .

عليها وعنايتها بالعلم . قال عروة بن الزبير رضي الله عنهما وهو ابن اخت عائشة رضي الله عنها ما جالست احدا قط كان اعلم بقضاء . ولا جديث بالجاهلية . ولا اروي للشعر . ولا اعلم بفريضة من عائشة . وقد كان عروة رضي الله عنه من الآخذين عنها ومن كان يكاد ان لا يتجاوز قولها . وهو الذي قال في حق عراك ابن مالك كان اغزروهم حديثا . وقال الزهري كنت اطلب العلم من ثلاث . وعد منهم عروة فاثلاثان جرا لا تكدره الدلاء . وعدة الاعمش من قهه المدينة الاربعة . وكذلك كان من المتقنين عليها الذين لا يكادون يتجاوزون قولها القاسم بن محمد ابن ابي بكر ابن اخها .

وقال مسروق رايت مشيخة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونها عن الفرائض . وعدوها رضي الله عنها مع كبار المفتين كعمر بن الخطاب وعلي ابن ابي طالب رضي الله عنهما . وقالوا انها كانت مقدمة في العلم . والفرائض . والاجرام والحلال والحرام .

وقد كانت رضي الله عنها تبحث عن العلم والحكمة ، وتدبرهما لاولادها المؤمنين . وترشدهم طلبة للاستزادة والاستفادة . كلها سبحت لها الفرصة بذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم مع التحري التام في تلقي الفوائد ، واعمال جميع الوسائل في تصحيحها ، ومما يرشد لذلك والشواهد على ذلك لا تحصى ، ما جاء في الصحيحين . من حديث عروة بن الزبير قال : قالت عائشة يا بن اختي ، بلغني ان عبد الله بن عمرو ماربنا الى الحج فآلقه فأسأله فانه قد حمل عن النبي صلى الله عليه وسلم علما كبيرا ، قال : فلقيته ، فأسأله اشياء يذكرها عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال عروة فكان فيما ذكر ، ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ان الله لا ينزع العلم اتزاعا ، ولكن يقبض العلماء ، فيرفع العلم معهم ، ويبقى في الناس رؤوس جهال ، يقتونهم بغير علم فيضلون ويضلون) .

وقال البخاري في بعض طرقه فيفتون براهيم فيضلون ويضلون .
قال عروة فلما حدثت عائشة بذلك ، اعظمت ذلك وانكرته ، قالت : احدثك انه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم . يقول هذا . قال : نعم حتى اذا كان عام قابل قالت ان ابن عمرو قد قدم فآلقه وأسأله عن الحديث الذي ذكر ذلك في العلم ، قال فلقيته فأسأله ، فذكره لي نحو ما حدثني به في المرة الاولى ، قال عروة فلما اخبرتها بذلك ، قالت ما احببه الا قد صدق . اراد لم يزد فيه شيئا ولم ينقص . وفي بعض طرق البخاري لقد حفظ عبد الله .

فانظر كيف كانت رضي الله عنها تتعمق فرص الاستفادة ، وبأي شيء كانت تشغل رضي الله عنها . بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، ومقدار عنايتها بذلك حتى انها ترقب سنة كاملة لزيادة التحقيق ، والتثبت بالرغم عن شهرة المحدث . والناقل بالعلم ، والدين .

نباتها على الدين وصبرها وفصاحتها ، ان في قولها رضي الله عنها ، من اسخط الناس برضا الله عز وجل كفاه الله الناس ، ومن ارضى الناس بسخط الله وكله الى الناس ، ما يدل على ثباتها ومحافظتها على طاعة ربها وتقوى الله في السر والعلانية ، فعلى

ذلك المبدأ تربت رضي الله عنها . وربت اولادها . وارشدتهم . ليسيروا على مبادي
 الاقدام في خصرة الحق . ولتبت فيهم روح الشجاعة التي فاز بها الاسلام في العالم .
 واذا اخفنا الى ذلك كلمتها التي قالتها رضي الله عنها لما وقفت على قبر ابيها رضي
 الله عنه فقام معنى ثباتها وصبرها واتخاذها بما جاء عن الله تعالى حيث قالت رضي الله
 عنها (نضر الله وجهك . وشكر لك صالح سعيك . فلقد كنت للدنيا مذلا باعراضك
 عنها ، وللاخرة معزا باقبالك عليها . ولئن كان بعد رسول الله صلى عليه وسلم
 رزؤك عظيما ان كتاب الله ليعد بالعزاء عنك حسن العوض منك . فانا استجز من
 الله موعدا فيك بالصبر عليك . واستيضنه منك بالدعاء لك . فانا لله وانا اليه راجعون
 وعليك السلام ورحمة الله توديع غير قالية لحياتك . ولا زارية على القضاء فيك) .
 فهذه كلمة اصغر زوجاته عليه السلام اللاتي قال في حقهن ذلك المسكين ما قال
 وهي قطرة من فيض بحرهن الذي ليس له ساحل . ومحمدة من محامدهن الثلاثة
 في سماء كمالهن .

واكرم يا من كلمة تفجر منها ينابيع الحكمة وعظيم الشعور والاحساس .
 والتقوى والزهد والفصاحة . نعم هي كلمة صادرة من قرشية من سلالة ابي بكر
 الصديق رضي الله عنه وام المؤمنين وزوج النبي صلى الله عليه وسلم . تربت في بيته .
 وتادبت بادب القرآن . واستوت على عرش الفضل والجلال . وسادت على روح
 البلاغة والفصاحة .

وقد قال الاحنف في حقها رضي الله عنها (سمعت كلام ابي بكر حتى مضى .
 وكلام عمر حتى مضى . وكلام عثمان حتى مضى . وكلام علي حتى مضى . لا والله ما
 رايت المبلغ من عائشة رضي الله عنها) .

وقال معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما . ما رايت المبلغ من عائشة . ما
 اغلقت بابا فارادت فتحه الا فتحته . ولا فتحت بابا فارادت اغلاقه الا اغلقتة .
 وقد تم الكلام على ما اردناه . والحمد لله اولاً . وآخرها . ونسال الله تعالى ان
 يجعله خالصا لوجهه الكريم . وان يرفعنا به يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله
 بقلب سليم . وان يحتم لنا بما ينشأ عنه النعيم المقيم . ربنا تجلب منا انك انت السميع

العليم . ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك . وارنا مناسكنا ومتب
علينا انك انت التواب الرحيم . ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا . ربنا ولا تحمل
علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا . ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف
عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولينا فانصرنا على القوم الكافرين . ربنا لا ترغ قلوبنا
بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب . ربنا اتنا آمنا فلاغفر لنا
ذنوبنا وقنا عذاب النار . ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين .
كتبه افقر خدمة العلم الى لطف رب العباد عبدا محمد الصالح ابن العلامة
شيخ الجماعة وبقية السلف الصالح التحرير الدراكة الشهير الشيخ سيدي احمد بن
مراد الملقب الحنفي حفظه الله تعالى وايقلا ملجئا وذخرا المدرس الحنفي من الطبقة
الاولى بجامع الزيتونة بتونس

وكان الفراغ من تأليفه يوم الاثنين السادس عشر من ذي الحجة الحرام سنة
١٣٤٩ تسع واربعين وثلاثمائة وألف .

واني التمس العذر عما لا تخلو عنه الحواطر البشرية . فشان الكرام قبول عذر
من اعتذر واقالة عشرة من عشر . وصلى الله على سيدنا محمد النبي الكريم . وعلى آله
 واصحابه ومن على هديه القويم .



عشرنا بعد الطبع على بعض تحريف فإدرانا إلى التثنية عليه والرجاء من المطالعين اصلاحه

صواب	خطا	٩	٩	صواب	خطا	٩	٩
افادت	ابادت	٤	٩٨	لمن	يمن	٣	٤
او قصدا	وقصدا	٢٤	١٠٨	إلى	لى	٣	٦
بالحرس	بالحرس	١٩	١١١	أنما	نما	١٢	١٧
فيه	فيها	١	١١٤	يعضضن	بعضضن	٤	١٩
راينا	ارائنا	٦	١١٤	ونريدون	ونريدون	٩	٢١
انسابا	انسابا	١٨	١١٥	وان يستقبلوا	ويستقبلون	٢٣	٢١
ثلاثا يوقت	ثلاثا يوقت	٢٢	١١٥	بدرجة	درجة	١٧	٢٣
من	يمن	٧	١١٦	يقضيه	يقضيه	١٧	٢٣
وكبح	وكفح	١١	١٢٩	اعظم	عظم	١٨	٢٥
يقوم	يقدم	٢٤	١٤٠	على ما شب	على شب	٢١	٢٥
السلام	سلم	٣	١٤٤	الجاني	الجاني	١٤	٢٩
واوضحنا	واضحنا	٢٤	١٥٠	الحيوانات	الحيوانات	٧	٣١
فضلها	فضلها	٢٣	١٥٦	على	عن	١٠	٣٢
ريتا	ريتها	٢٤	١٥٦	ويشت	ويشت	١٠	٤٦
لهن	لهن	٩	١٥٩	التصوص	التصوص	٩	٥٠
اثبتها	اثبتها	١٣	١٦٠	السياط	السياط	١٨	٥٢
ويعلمن	ويعلمن	٥	١٦٣	امامه	امامة	٢١	٥٥
ولا ان تبدل	وان تبدل	٥	١٦٥	ينسب	ينسب	١	٦٢
الدثنه	الدثنه	١١	١٦٨	والاصح	لا يجوز	١٦	٦٥
بعظم	بعضهم	١٤	١٧٠	الحوار	السنتم	٦	٧٤
الوضعية	الوضعية	١٣	١٩٣	لعتيقه	لعتيقه	١	٩٦
يظهر انه	يظهر	٥	١٩٦	بذلك	لذلك	١٩	٩٧

فهرس كتاب الحداد على امرأة الحداد

صفحة

٢ (خطبة الكتاب)

لا يهنا ما يعتقد الحداد في نفسه - حديث الملك مع المجنون - ان رزية العقل من اعظم الرزايا - يهون علينا الخطب لو اخفى الحداد اعتقاده الخ - فضحنا الحداد بين الامم الاسلامية الخ - كتب الله على بعض الانفس ان لا تخرج من الدنيا حتى تسيء لمن احسن اليها - ان صجنا بالنسبة لاصدقائه يضعف الخ - مصيبة ذلك الكتاب شملت مضرتها عموم اهل البلاد - من اقبح القبيح ان ننبذ الحكم الاسلامية - رحم الله مولانا محمد علي فيما قلله عنه اخوه مولانا شوكت علي - ان تونس بل العالم الاسلامي محتاج الى توحيد افكار ابنائه

٦ كلمته مختصرة من تاليف الحداد

٧ الغرض الحقيقي من تاليف الحداد هدم اركان الدين

الاسلامي لا الدفاع عن المرأة

١٠ ليست كتابة الحداد اسلامية

١١ ليست كتابة الحداد احاديث

١١ كتابة الحداد على طريقة الرهبان ضد الاسلام

١٤ شتم الحداد لعلماء الاسلام وثناؤه على الرهبان

- استقصاه للدين الاسلامي والحث على نبذ - استقصاه لتاريخ اوائلنا العظام

١٧ مقصد الحداد من تحرير المرأة المزعومة ان يتمكن

من اشاعة الفاحشة لهدم الدين

- تنزله في المرأة الاروية - فمه تربية بنات المسلمين بصفة الحياة

١٩ لا يحيل عمل احمداً على كاهل اهل جامع الزيتونة ٢٠ (كلمة للمؤلف)

- الشبهة التي اعتمدها الكاتب في هدم كيان الشريعة - عمدته في ذلك اصحاب القوانين الوضعية - اذاد ذلك الى القول بان نسخ الاحكام ممكن - يستدل لذلك بحدوث التنسخ في حياته عليه السلام - هذه طريقة من طرق الهدم واصرح منها ما قاله بعضهم من لزوم نبذ المسلمين ما يعرفونه من الدين الخ - هذه الحالة تحدث لكل من لم يتأثر بالروح الاسلامية - ذلك شأن من لا يعرف من تاريخ الاسلام شيئاً الخ - حقق لنا التاريخ سرعة ارتقاء النظام والعلم عند المسلمين الخ - لا اذهب بالقاري بعيداً اذ يوم كان المسلمون على غاية من الرقي المادي والادبي كانت امم كثيرة على غاية من الانحطاط - اذا سلمنا اننا لم نكن مرشدين للامم فاطلاع الامم الاخرى ضروري ووضعوا بذلك الحجر الاساسي لرقيتهم - ربما يقال كان الواجب ان لا يحدث للمسلمين تهقر - قيم الاسلام الدليل على متانة اصوله في حالتي الارتقاء والانحطاط - بودنا ان يعرفنا الحداد بدرجة الرقي التي وصلنا اليها وبالتدرج - التدرج الى الوراء ما دعنا معتمدين على اصول لا توافق اصولنا - اذا اعتقدنا التدرج بالشريعة بالقول فاننا نجبر بشريعتنا الى الهساوة - ما صدر من تشريع لوائنا يوم كنا غير متأثرين بغير روح الاسلام يكفيها الخ -

٢٥ (التعليم القرمي واجب لرقى الشعوب)

الآباء مسؤولون عن ابنائهم - ان تعليمهم على طريقة غير ملائمة نتيجة للتأثر بالماديات - هلد الاجني فيما لا فائدة فيه ونترك ما يفيد - الامم الاروبية تعليمها اللاديني اضطراري - لا عذر للمسلمين في اتباعهم لربط الاسلام العقل بالدين - اخذت الامم الحية تجعل الدين اساساً للتربية - حياتنا الادبية ترجع للمحافظة على اللغة والعادات والدين - ان حياتنا الادبية تعتبرها ذخيرة مقدسة - ان ذلك الدين الذي اخذ اهله في حربه هو الذي

انتصر به المسلمون في العالم وقضى على مدينتين - جاء الدين باسمي المبدي -
هذه العوامل كانت سببا في تقدمنا الباهر ونسعى اليوم بكل قوانا في هدمها -
ليفعل المحاربون ما شاموا فان ارواحنا المسرجة بانوار الدين لا تنطفئ

٣ (العقل والدين)

العقل اطلقته الشريعة من قيود - العقل اطلعتنا على طرق تمرينه - سير
اصحاب الاديان الاخرى على عكس ما جاء به الاسلام - اطلق الاسلام
العقل منذ نشأته - الامم المتقدمة لم تصل لذلك الا منذ ستين بعد عشاء -
عرضت للمسلمين امور تغلبت على عقولهم - المستبدون واصحاب المصالح
الخاصة سعوا في التضييق على دائرة العقل - الشريعة دافعت عن العقل معنى
وحسا بتحريم الخمر واقامة الحد وضرب العصا - ما ادركه الامريكان في
مئات السنين ادركه المسلمون في سنين قليلة - فرق بين منع الامريكان للخمر
والمسلمين فالاولون لمصلحة بلادهم والمسلمون لمصلحة العموم - بذلك ثبت
للمسلمين الفضر

٢٤ (الشبه والاسلام وواجب العلماء)

ما يحصل به الاتباس - من يجعل الشبه بابا للارتفاق لا يعترف بالحق -
الشبه ليست بالامر الحادث ولم يزدد الاسلام بها الا ظهورا - تعرض
اصحاب الديانات للاسلام بالاستقصاء لا مبرر له - يحترم المسيح اكثر من
كل احد - يدعون المحمديين الى حظيرة المسيح مع انهم لم يخرجوا منها -
يتركون الاسرائيليين وهم اولى - ذلك لمصلحة ذاتية - الافكار الراقية
تعترف بان استقصاء الاسلام استقصاء للمدينة - الشبه كانت تستند للفلسفة
العلمية واليوم للعملية - يجب على العلماء الاطلاع على ذلك - العلماء يجب
طاعتهم في ضمن طاعة الرسول - قاوم المتقدمون من العلماء الضلالات - يجب
على خلفهم ان يقوموا بواجبهم كسلفهم - راس التقوى والاحسان خلوس التية

٣٨ (جاءت الشريعة الاسلامية بالمحافظة على الاصول المعتبرة في الاديان كلها)

لاحظت في ذلك ما تدعو اليه الحاجة - اللفظ الوارد في التشريع مع معناه محكم ومتشابه - لم يكن القرآن كله محكما ليمكن اعمال العقل - لم يكلفنا الله في الحكم بادنى كلفة - يشاركنا في ادراك حكم الاحكام المتفلسفون - اعظم برهان حسي على صحة ما جاء في الشريعة من الاحكام ما شمله الكتاب والسنة من الاسرار الطبيعية وخواص الاشياء واسرارها - من ذلك سير حركة الافلاك والارض وما اثبت العلم من ان الجراثيم تتوالد في اليد اليمنى بخلاف اليسرى - الاقناء بما يخالف تلك النصوص حرام - جاء في صريح القرآن ما يؤيد ذلك - ما علم الله فيه اختلافا جعله من المتشابه ليقع النظر فيه على حسب المصلحة - جعل النظر فيه للراخين في العلم

٤٢ (الاجتهاد)

المجتهد فيه - المجتهد وشروطه - العدالة ومعرفة المدارك المتوفرة وكيفية الاستثمار - الكتاب والسنة والاجماع والقياس - العلوم التي تمكن المجتهد من الاستثمار اربعة - هذه العلوم مشترطة في المجتهد المطلق - الغزالي ليس الاجتهاد عند عامة العلماء منصبا لا يتجزأ - كلية جامعة من الشافعي رضي الله عنه فيما ينبغي ان يكون عليه المجتهد - هذه الشروط متوفرة في الحداد لتحريرة بعض نواقض الوضوء ! - منصب الفتيا من اجل المناصب - كيف كان صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه ويمرنهم - اجتهادهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم - كيف كانوا يكرهون التسرع في الفتوى - لم يكونوا جميعا اهل اجتهاد - بلغ عدد الصحابة الذين يرجع اليهم في الفتوى الى مائة ونيف وثلاثين ما بين رجل وامرأة - لم يكونوا متفقين في تقرير الاحكام - خلافتهم كان مبنيا على حسن النية - مقالة الشافعي رضي الله عنه فيهم - التابعون والائمة والمجتهدون - كانوا يسترشدون الصحابة ويعرضون عليهم قواهم -

المجتهدون. اشتهر منهم اربعة لكثرة اتباعهم - طريقتهم في الاجتهاد . الاوساط التي اجتهدوا فيها - الامم التي قلدهم - ثبات الائمة وزهدهم - طرق الاجتهاد اربعة - اين اشتهرت مذاهبهم - هناك طبقتان اخريتان في الاجتهاد - التأثيرات التي حصلت لنا في لغتنا حصلت في عقولنا - قصة بني اسرائيل في التيه - الرسوخ في العلم وكمال الدين وعدم التأثير بغير الروح الاسلامية شروط اصلية في تحقق الاجتهاد المطلق - الكلمات التي يردونها نتيجة عدم اطلاعهم على مذاهب اولئك الائمة - ذكر ابن خلدون عدم غلق باب اجتهاد المسائل - كلمة عن التشريع الاسلامي والتقنين الاوروبي والفرق بينهما - لا يطبق التقنين الاوروبي على نفسيتنا - جهلنا للمذاهب هو الذي دعانا للقليل والقال - ليس ذلك وحده هو السبب بل التعصب للمذهب الذي نقلده - ان ما نراه من الخلاف بين العلماء لا يجوز لنا الطعن فيه - انموذج في الخلاف ليطلع عليه القاري - الشريعة كالشجرة

٤٦ منصب الفتيا من اجل المناصب

٤٧ كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه
ويعمرهم

٤٨ اجتهد الصحابة رضوان الله تعالى عليهم بعدة عليه السلام. وكانوا لا يتسرعون في الفتوى

٥٠ التابعون والائمة المجتهدون

٥١ المجتهدون والاجتهاد والائمة الاربعة

طريقتهم في الاجتهاد - الاوساط التي اجتهدوا فيها -

٥٤ اين انتشرت مذاهب الائمة الاربعة العظام

٥٤ معنى وقوف الاجتهاد عند الائمة الاربعة

— طبقات المجتهدين وكيف خدموا الفقه في عصور مختلفة - التشريعات
نتيجة عدة تبدلات وهي مصطبغة بصبغة الاسلام

٥٦ هل يفتح باب الاجتهاد على مصراعيه

الحرية وعدم التأثير شرطان اصليان في الاجتهاد

٥٩ كلمة في الفرق بين التشريع الاسلامي والتقنين الاروبي

٦١ كلمة على مقدمة الحداد

قول الحداد المستهجن - من اهم ما نظف به اضرار المرأة لمساواة الرجل
تجربتها في مدة الحرب - ليس هذا من الادلة الغريبة - تجنيد النساء عند
الاضطرار في الاسلام واجب - لا يكلفن بتكاليف الرجال في الحالة
الاعتيادية - ثبت عدم تكليفهن بذلك في الكتاب - حديث وافدة النساء -
حديث عائشة رضي الله عنها - كيف قاتل الصحابييات ولم يرجعن بذلك
على الرجال - يخيل لنا ان نعرف الشيء الكثير عن العالم - مباهج الحياة
في نظر الحداد - نساؤنا يتمتعن بجميع مباهج الحياة - جعل الله لكل مخلوق
وجهة - ليست الحرية الانفلات من كل قيد - انا مأمورون بان لا نخرج
عن دائرة الشريعة التي عدلت لنا الحرية - ثم من خرج عن ذلك من
قدماء الحكماء - المرأة يا قوتة لا تقوم

٧٢ الارث

— ابتداء الحداد كتابه يهدم اول ركن من احكامنا الشخصية - الارث في الجاهلية
واسبابه - ليس عدم توريث المرأة عندهم لاحتقار ذاتها - اخفاؤه لتاريخ
الارث في الجاهلية قصدا للتضليل - الارث في الاسلام واسبابه - قسم الله
الفرائض وتشدد على من يتجاوز حدوده فيها - حكم الله على من بدل ذلك
معتددا له بالكفر (كالحداد) - الارث لا يزيد ولا ينقص على حسب الرقي -

تناقض الحداد واضطرابه في اصول الارث يدل على جهله وعدم فهمه منا
يقول - الجواب عن مسألي التسوية اللتين ادعاهما - جهل الحداد بنفسية
المسلمين وتحقيرة لهم - عدم فهمهم لمقاصدهم - جهله بالاعراف - ظنه عدم
كفاية النساء للاحتياج في الميراث - احتجاجهن فعلا ونزول القرآن جوابا
لهن على ذلك

الرق ٨١

- تكلم الحداد على الرق في موضعين - قصد بذلك الوصول الى قوله ان
الاسلام ابطل الرق جملة واحدة تسوية المرأة بالرجل وهدم الشريعة -
كلامه يقتضي ان العرب اصل في الاسترقاق وغيرهم تبع - ليس الاسترقاق
معروفا منذ الحروب بل هي مضطرة له فقط - من الاسترقاق الحظي ما
يعامل به اصحاب رؤوس الاموال العملة - سوى الشارع بين الطبقتين
بغرضية الزكاة - الزكاة تجري في الاموال الحقة بخلاف الضرائب الدولية -
بذلك قضى الاسلام على الفوضى وحزازات النفوس - لو عمل الاشتراكيون
بقواعد لفازوا - الاسلام قاد الناس للحرية بالسلاسل

٩٠ الرق عند الرومان

٩٢ الرق عند الامم المعاصرة

٩٢ الرق في امريكا الجنوبية

٩٢ الرق عند النصارى

٩٣ الرق في الاسلام ولمن يكون

- كلمة موجزة فيما كان يعامل به الرقيق لتظهر المزية بالمقابلة - فطرة
من بحر شفقة الاسلام ومعاملتهم للارقاله من السنة وآثار الصحابة

٩٧ العلة في ابقاء الاسلام للرق في نظر بعض العلماء

- تعليل لروس في دائرة المعارف للاسترقاق - تعليل الجداد الغرب
لبقاء الرق واقامته بذلك البرهان على حمله بالتاريخ - اذا نظرنا الى التعاليل
والاحكام امكننا استنتاج الفرق بين المعلمتين - حديث البخاري دليل على
قصد المساواة وعدم الاهانة

١٠٠ القصد من الرق في الاسلام انما هو الارشاد والتعليم
للاهانة والاذلال

- يدل لذلك القرآن الكريم وحديث النبي عليه السلام - يدل لذلك قوله
نعالى (تقاتلونهم او يسلمون) - ظهرت آثار التعليم بكون عظماء الاسلام
من الموالي - البلاد الاسلامية مدرسة كبرى - الرق في الاسلام مشروع
انساني بحت ما دام القصد منه التعليم - لم يكن الاسترقاق بالمعنى الشرعي
موجودا يوم منعه اوروبا - لم يكن يبيع الاحرار بدعة بين الامم - قد تبأ
عليه السلام ببيع الحر وتواعد فاعله - توقف بعض علماء الاسلام في شراء
الرقائق منذ القرن الثاني للهجرة - لا يمكن ادعاء ان الاسلام ابطال
الرق الشرعي خصوصا وان الحداد يقول ان ذلك تم ببسط الامم الاروية
سلطتها على الاسلام - مقالة بعض علماء اوروبا في ان الرق في الاسلام ليس كما
يظنه الاروبيون

١٠٥ الزواج

الزواج في الاسلام وما يشترط فيه - العلاقة بين الزوجين في نظر الشارع -
اشتراط الشارع الدين في الزوجين - مما اشترطه زيادة على الدين - من
بركة المرأة يسر مهرها - مهر بعض ازواجه صلى الله عليه وسلم - دواعي
الزواج ومنها الزواج السيلسي

١٠٩ حرية الاختيار

احتج الحداد بالعاطفة واعتبرها في الزوجية فقط - عاطفة الآباء اسمى عاطفة -
 - رسم الحداد صورة مكبرة من العقوق في كتابه - ما ادب الله به المسلمين -
 الحداد يرى ان الناس خلقهم الله همجا - الآباء يعتبرون الاولاد اعتبار
 ذاتهم - ما ذا يقول الحداد في القانون الفرنسي في الزواج - روح الشريعة
 الاسلامية ترمي الى العدل

١١٤ براعة الحداد في الاجتهاد

يتظاهر الحداد بمظهر العلماء - اجتهاده يستند فيه الى التلث - ليس في
 اختيار البنت نفسها بعد البلوغ مضرة كما يدعي - ليس في تزويجها صغيرة
 ما فرت عليها الصحة والاستعداد للحمل كما يزعم - حيله بما سبق
 له قوله تعالى (وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح) - عدم قدرة الحداد
 على تلخيص ما بسفرة الذي حمله - لا وجود للفرار والاتجار في الفتيات
 المسلمات

١١٦ الكاذب الحداد وضلالاته

كتب الحداد على النبي صلى الله عليه وسلم بانه وضع بادي الامر حدا أقصى
 لتعدد الزوجات قبل نزول آية التعدد - تعدد الكذب على الله بحمله قوله تعالى
 (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) على المنع البات - ماسة
 اليمه او حيل الحداد المجسم - ادعاء الحداد ان الاولاد يلغون آباءهم بعد
 الموت تكميلا لرواية العقوق التي بدأ في تمثيلها عند الكلام على حرية الاختيار

١٢٢ الاسلام وتعدد الزوجات ، او الرجال وتعدد النساء

الامم الاخرى اكثر تعدادا للنساء - الفرق بين المسلمين وغيرهم ان الاولين
 يعددون بصفة شرعية بخلاف غيرهم - الزوجية قانون تؤسس عليه مسؤولية
 الابوين - الزنا تشأ عنه اعظم المضار للهيئة الاجتماعية - يدعي الرجال
 الذنب عن النساء واذا ظفروا بهن قدموهن ضحية على مذبح شهواتهم -

تعجب من اناس هذا حالهم كيف يتجشعون على الاسلام - ليس من الممكن اقناعنا بان السفاح خير من تعداد الزوجات - اعجب من هذا ان الرهبان اكثر اتقادا على الاسلام من غيرهم - العزبة والزوجة الواحدة وتعداد الازواج - دواعي العزبة - قلوب الاسلام جميع موانع الزواج -- حث الشارع على الزواج ماديا باعطاء الأهل حظين عند القسمة - تعداد الزوجات ليس خافيا بالمسلمين - لا يقصد المسلمون من تعداد النساء التقاخر

١٢٨ كلالسلام وتعداد الزوجات + او كلالسلام يقاوم الزنا
ويذب عن الفضيلة والهيئمة الاجتماعية بحفظها من
الوقوع في فوضى كلاباحية والغباء

المقصود الاصلي من تعداد الازواج - دم الله الزنا - تشدد في اقامة الحد - اراتنا الطريق الذي يجب سلوكه - معنى اية تعداد الازواج عند المفسرين - الآية تقتضي جواز التعدد - لا تضيق في دائرة العدل حتى لا يبق للتعدد وحكمه معنى - العدل شرط في كل الاحكام الشرعية - قرر العلماء حكما ويظهر انهم يرضون تحت ثقل الانتقادات - جميع ما قرره العلماء يرجع الى الداعين الطبيعي والاجتماعي - الآية الكريمة تكفلت لنا ببيان جميع العلل والاسباب لا انها للعدل خاصة كما فهمه الكثير - افادتنا ان التعدد لمقاومة الزنا - افادتنا السبب الحقيقي للداعين الطبيعي والاجتماعي - نهتينا الى ان التعدد يوقف به عند حد الضرورة مخافة الوقوع في كثرة العيال - نهتينا الى الوقوف عند مراتب التعدد بان لا ينتقل من مرتبة الى اخرى الا عند الضرورة - الفرق بين متعلقين عدلين - الخلاصة المستفادة من الآية الكريمة

١٢٦ تعداد ازواج النبي صلى الله عليه وسلم - لم

- مقالة الحداد في تعداده عليه السلام ونظرية غيره - كلام الحداد اشنع

واشد كغرا - يقولون انه عليه السلام رجل عادي الخ - اني لا ادري كيف تصور لهم عقولهم الكليّة وجود مشابه - اني ارى توفية بما له من الحق علي ان اعالج مسألة تعداده للازواج عليه السلام - الانسان وواجبه ونسبته الى باقي الموجودات - النبي صلى الله عليه وسلم بشر لكنه لا يتأثر بالاعراض الموجبة قصا - النبي صلى الله عليه وسلم طلق شهواته - ما كله - مشربه - ملبسه - مسكنه وعمله فيه - فراشه - نومه وعبادته - تواضعه ومعاملته لاصحابه - حياؤه - صرح عليه السلام بان النساء لسن من حظوظه كما يفهم من الحديث

١٤٦ . حياة النبي صلى الله عليه وسلم اكنارجية او الاجتماعية

حياته التي عدد فيها النساء بعد الهجرة - لا يجد عليه السلام من الوقت ما يشتغل فيه بالنساء - اعماله الحرية للدفاع عن الدعوة - اعماله التشريعية - تربيته للاخلاق - العمل الذي قام به تحجز عنه الامم العظيمة - قيامه بذلك العمل في مدة عشر سنوات معجزة - اثمرت دعوته رجالا عظاما ، ونسوة فاضلات - تستقد من غير نظر للتاريخ - يؤيد عدم استهتار وتاثره بالبشرية القرءان والسنة - في تكثيرة عليه السلام من النساء تشيد لامر النبوة على اساس واضح

١٥٢ امهات المؤمنين وازواج النبي صلى الله عليه وسلم الطاهرات رضي الله عنهن

- ازواجه اللاتي مات عنهن عليه السلام تسع - ذكر العلماء سببا خاصا لتزوج كل واحدة - ذكروا ان سيرته لا تحيط بها الافكار - تعدد الازواج في نظري لا سبب له الا الارشاد والتعليم - السبب الخاص في اختيارهن لا يخرج عن دائرة كفاهتهن - كفاهتهن الذاتية - تزوجهن باذن من الله

١٥٦ كفاءة امهات المؤمنين الذاتية حتى كن اعلًا لتلقي الشريعة والارشاد

— قيمة عائشة وحفصة الادية — تزوجه بعائشة مع الصغر لمصلحة — قيمة زينب بنت جحش وما قلته عائشة في حقها — قيمة ام سلمة وشهرتها بوجوده الراي وسؤالها للنبي عليه السلام — قيمة ام حبيبة وثباتها على الاسلام — قيمة جويرة بوصفيها ومجاهدتهما — قيمة سودة وعدم مفارقتها لبيتها بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم — قيمة ميمونة وأخلاصها له عليه السلام وللإسلام — لا يلحقن في الكمال وهن تليذات المشرع الاعظم عليه السلام

١٥٩ اثبت الله تعالى الفضل لامهات المؤمنين واثبتن

الفضل لانفسهن

— اراد الله سبحانه أن يلبسهن حلل الكرامة — اثبتن الفضل لانفسهن — ليس شرفهن بتزوجه لهن عليه السلام فقط — اختيارهن لله ورسوله واعراضهن عن الدنيا — ادين تعالى فاحسن تاديبهن — اختارهن الله لرسوله واذنه في التزوج بهن — علمهن الآداب التي يجب ان يسرن على مقتضاها — ارتباطهن للتعليم والتعليم — يدل لذلك قوله تعالى يا نساء النبي الآية — ين لهن فيها امورا عامة وبعض جزئيات تعرض لهن — ذكر لهن كيف يجب ان يكون خطابهن وصفة القول — امرهن بالقرار في بيوتهن حتى لا تضيع فرص الافادة والاستفادة — ناهن عن اظهار الزينة والتبخر محافظة على آداب التعلم — نهين الى عدم اسالة الخلق حتى لا يحرمهن من العلم — بعد ان نهين الى ما يجب ان يكن عليه امرهن بان يذكرن ما يتلى في بيوتهن من الآيات والحكمة — قال قتادة المراد من الآيات القراءان ومن الحكمة الحديث — هذا حث لهن على التعلم والتعليم — ذلك سر تعداده — في امر الله لهن بالقرار في بيوتهن مع كون السيوف في المسجد دليل على العناية بهن — يتعلمن في بيوتهن

ويشارك الرجال في المسجد - قصة أم سلمة دليل - ختم الآية سبحانه بما يشعر بنظره الى مصلحة عبادة

١٦٣. خص الله تعالى رسوله عليه السلام بأمور

- اختصاصه عليه السلام بأمور في النكاح ليست لغيره من الرجال - أمره عليه السلام بتزويج القرشيات المهاجرات لكيلا يكون عليه حرج - النبي غير مطلوب بالعدل بين النساء وتطوع به - ترضيه عليه السلام في بيت عائشة لما اشتد به المرض لكفائتها

١٦٥. أمر الله تعالى نبيه عليه السلام بتعداد النساء لتعليم

الشرعة

- يوم لم تبق حاجة في التزويج لم يأذنه به وقال تعالى (لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من أزواج ولو اعجبك حسنهن) - آخر تزويج للنبي عليه السلام سنة - ٧ - لم يأذنه الله بالتزويج خلال السنوات الباقية لعلهم كفائتهن وكفائتهن - معنى الآية لا تتزوج على كل حال - اذا رجعا الى سبب نزول الآية نستخلص منه انه لم تبق الا مدة قليلة لاكمال الدين - مقالة ابن عباس في سبب نزول الآية - متى استشهد سيدنا جعفر ومتى تمكن خطبة زوجه - المدة الباقية لاكمال الدين قليلة - غاية احلال الزيادة في الأزواج سنة ٧ ليس الامر كما يقوله الحداد صفحة ٣٥ من ان النبي انسان كالبرسر الخ - الآية تحضير للاعلام بقرب وفاته عليه السلام

١٦٧. ليس المتصد من تعدادها عليه السلام للنساء تأليف

العرب اعمالة وجعهم حوله

- لو كان قصده ذلك لعدد النساء في مكة لا في المدينة لانه كان احوج

اذ ذاك - عدد في المدينة لا في مكة للفرق بين التشريعين - ذلك مما يرشد الى ان الغرض من التعداد التعليم

١٠٠ المعاشرة والنكاح

- معنى النكاح وان الرئاسة للرجل - اشار تعالى الى الحقوق المتبادلة بين الزوجين - اعتنى تعالى بعقد النكاح حتى يسود الوفاق - سلك سبحانه مسلكا اخر من ابداع المسالك - جعل الله للرجل بمقتضى العقد تاديب زوجته - الحكماء في الاسلام - خاطب الله الحكام بارسال الحكمين - شروط الحكمين - ليس كون الحكمين من الاقارب شرطا لثلاث فئات المصلحة - يستحسن ذلك اذا توفرت فيهما الشروط - طريق سيرهما في القضية - التحكيم عند الامريكان - الامريكان يشبهون بالاسلام - غاية ما فعلوه ان اقتربوا من الاسلام - خلاصة حديث لرئيس معهد الاصلاح - تدارك الاسلام جميع ما لاحظه - وجود الزوجين في المحكمة يقوي عزيمة المسلمين في التداخل للوفاق - حث النبي عليه السلام على اصلاح ذات البين - قول الفيلسوف انه يرى معالجة الخلاف في السنوات الاولى - عالج الله ذلك علاجا كافيا - في ختمه تعالى مائة الحكمين بقوله (ان الله كان لطيفا خبيرا) ما يشعر بعظم لطفه وحكمته

١٧٤ الطلاق في الاسلام وفي الشرائع الاخرى

الشرائع السماوية تنوعت في الطلاق - شريعة التوراة ، والانجيل ، والاسلام - شرعت شريعة الاسلام الطلاق على اكمل الوجوه - قرر الشارع الطلاق وجعل عدة لامكان التدارك - جعل العدة في البيت لامكان الارجاع - في قوله تعالى (واحصوا العدة) ما يشعر بتنبيه الرجل الى وقت انتهائها ليتدارك الامر قبل الفوات - لم يكتف الشارع بذلك فامر المرأة بتمتعة - هذه كلمة مما جاء في الشريعة فليات المقتنون بمثلها

١٧٧ أنواع من الطلاق

طلاق الحداد - الطلاق ماخر قسم في الكتاب رمى فيه آخر ما في كتابته - سار للوصول الى محاكم الطلاق وسلب الرجل من حقوقه ثلاث خطوات - الخطوة الاولى اجتازها على كاهل شتم العلماء - الثانية على كاهل انتقاد بعض احكام الاسلام - طلاق الكبران وعلمته وجهل الحداد بقول العلماء في ذلك - طلاق الفضبان والحلف من غير قصد لمعد اليمين - اخذة لاقوال العلماء في ذلك وتظاهرة بانه استخرج اجكلمها - نظرية بعض علماء الاسلام في ذلك - الخطوة الثالثة اجتازها على كاهل شتم المسلمين وقذف بناتهم - دعوى الحداد ان الطلاق سبب في احراف الزنا - الحرفة لا تظهر الا بحرقاء - ليست محاكم الطلاق وليدة فكرة الحداد - اي قيمة للمرأة اذا كان تأثير الطلاق عليها يبلغ بها الى حد الزنا - حياتنا الاسلامية حياة عفة - ندافع عن اعراض بناتنا وبنات غيرنا لا موجب لانتقاد الطلاق ما دام يوصل للنتيجة التي يطلبها

١٨٤ كاهنة مختصرة عن محاكم الطلاق

محاكم الطلاق - قصد الحداد الهدم والتشكيك - صرح بان النكاح يجب ان يبقى مؤبدا وذلك حكمه عند المسلمين - محاكمهم لم تات بغائدة - الطلاق قليل عند المسلمين دون غيرهم - المحاكم الشرعية والطلاق - المحكمة الدينية - المحكمة القضائية - الشرعية ترى حكم المسلم نفسه ودينه - رجوع الحداد في محاكم الطلاق وقلم الاحصاء

١٩١ قياس الحداد المسائل بذراعه - او اجتهد الحداد في مسألة المتقرد

لا يرى الحداد الفرق بين مسألتى المفقود والايلاء - الفقهاء تعرضوا لها وقالوا انها لا تصلح للقياس - فرق العلماء بينهما بعدة فروق - سدد من يرى لزوم الانتظار الى الموت او الطلاق - هناك من يرى تبرص اربع سنويات ثم

تسبيل عدة الوفاة - قد شاركت في هذا القوانين الوضعية - نجيب من ادعاء الحداد الدفاع عن المرأة مع كونه يقول ترتمي في احضان الجريمة بائعاً زوجها

١٩٢ التعمير والتزوج بالاجنبيات في كتاب الحداد

غرض الحداد من الكلام على ذلك الهدم - لولا مخافة وقوع غير العارف في الاشتباه لما اعدت ذلك القول - نرى من الواجب ان نكتب عليها شيئاً من ماء الحقيقة - يظهر من كلامه انه ظفر بقضية من مشكلات الاسلام - لم يدرك المسكين ان الاسلام لا تقصه الاحكام وانما يقصه العمل - امرنا الله تعالى فلم تأتمر ونهانا فلم نته - استند في منع التزوج بالاجنبيات الى تحقق المضرة - العلماء منعوا ذلك عند خوفها ايضاً - اقتصاراً على بعض الاقوال عدة من قصور

١٩٥ اقوال العلماء في التزوج بالاجنبيات

صرح ابو حنيفة ومالك رضي الله عنهما بكراهة التزوج بالحريية - بعض العلماء الحريية عند خوف المضرة - الشافعي رضي الله عنه يجوز خصوص اليهوديات من اهل الكتاب - عبد الله بن عمر لا يجوز بالنصرانية - ابن حبرير عن ابن عباس تحريم اصناف النساء الا للمؤمنات - الرازي في احكام القرآن قل عنه الحريية لخصوص نساء اهل الحرب الكنائيات - مع اختلاف النقل فالقولان على عدم التزوج بالحرييات - عطاه التزوج بين كان رخصة في ذلك الوقت - الكثير من الفقهاء على انه تحل الكنائيات التي دانت بالتوراة والانجيل قبل نزول القرآن - اورد من لا يرى التزوج بالكناية اذلة كثيرة من بينها اثر عمر - هذه خلاصة بسيطة وبذلك يظهر انه لا معنى لقول الحداد لو ان لنا علماء مجتهدين الخ - العلماء مجمعون في صورة تحقق المضرة على المنع - كذلك القوانين الوضعية - الواجب قد يصير حراماً - الانسان

مامور بالتوقي بالنسبة لمعوم اهله - يدل لذلك القرمان والسنة - فاقوا الله
ايها المسلمون

١٩٩ احترام العرب لنسائهم وامهاتهم واخواتهم وبناتهم

ديدن الحداد دم جنس العرب - اتقل الحداد من التشريع الى التاريخ لكن
وان روج التشريع فلا يقدر على ذلك في التاريخ - اشعارهم وغيرها تدل
على احترامهم للمرأة - العواطف لا تبدل فالانعطاف متاكل - شهرتهم بالحب
دليل على اللطف - معاملتهم لآخواتهم وقصة الحشاء - معاملتهم لبناتهم وقصة
هند بنت عتبة - معاملتهم لآزواجهم وقصة بنت اوس - مكانة المرأة عندهم
ثابتة وربما لم يكن ذلك بين الجميع كغيرهم من الامم - ظهور تلك
المعاملة من غير نكير يدل على فشو ذلك الاحترام - بقدر ما يقدر في
المرأة العربية تكبر غيرها - كفتنا مؤونة الجواب الحشاء

٢٠٤ العرب ووأد البنات

حب العرب لاولادهم وبناتهم - الحكم في كل قضية يستدعي دراسة مع عدم
التائر - ادعى الحداد ان الوأد عند جميع العرب صفحة ٨ ليس ذلك عند
جميعهم - كيفية الوأد - قيل ان الوأد من الحوامل - اختلافهم دليل على عدم
اشارة - من جعل لله البنين قبيلتان - من اشتهر بالوأد - كان في طبقة منحنطة
من خصوص بني تميم اشرافهم لا يدون وافتخر الفرزدق بذلك فهو ممدوح
تشيير الاسلام لامر الوأد للتشجيع لا للكثرة - ادب الله المسلم وعليه عدم
امتهان الامم البائدة - الحداد ينسب كل نقيصة للعرب - اذا كان عمل الفرد
ينسب للامة فماذا يقال بالنسبة للامم الاخرى ؟ - ندع الجزئيات ونظر الى
فكرة تحديد النسل - من وسائله الاجهاض وفيه قبر الكبيرة - لو رجعوا
للالسلام لخدموا المجتمع - قيس من نور في منع العزل - تعبيرة عنه عليه
السلام بانه وأد حفي - كافي بالحداد تروق له فكرة التحديد والتجديد -
نسبوا الجوايح وان العالم لا يسير على حسب ظنونهم ، وان الحكم لله

٢١٠ تعدي الحداد على المقام النبوي وامهات المؤمنين الطاهرات

كلماته التي قالها صفحة ٣٦ - كل ما في تلك الصفحة ~~كفر صريح~~ - يريد التكريب بالقرءان - لا تتفق مقالته مع منع الاسلام للعضل - اسباب منع تزوج نسائه بعدة عليه السلام - ذلك لمراعاة مصلحة التعليم - يشعر بذلك القرءان - قصد اذايته عليه السلام في شخص نسائه الطاهرات - لا اعظم من قوله لو فارقهن عليه السلام لدفع بين في هوة الفساد - الخير والشر معان ككلمة - هل يرضى الحداد بمثل تلك المقالة لاهله ؟ - معنى هوة الفساد - امهات المؤمنين لا يقال لهن ما يمكن ان يقال لاهله - سجد بعض الصحابة لما اخبر بوفاة بعض ازواجه عليه السلام - قصد الحداد بذلك ادخال الشك فيما يقلنه من الشرعة - جهل التاريخ الاسلامي

٢١٤ أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها

شهد لها النبي عليه السلام بالعلم والفضل - بذلك ندرك سر حبه لها وانه حب المعلم لا يجب تليذ من تلامذته - ليس طلب التمريض في بيتها للحب الذي به يجازفون - انما ذلك للمصلحة - اعمالها ونفسيتها - نذ من ذلك - كيف كانت تدخل لزيارة القبور متعبة لما مات عمر بن الخطاب رضي الله عنه - عليها وعنايتها بالعلم - حديث الصحيحين عن عروة بن الزبير - ثباتها على الدين وصبرها - بعض كلمات ماثورة عنها - ما قاله الاخنف في فصاحتها - ما قاله معلوية بن ابي سفيان

﴿ بقية جدول اصلاح الخطط ﴾

صفحة	سطر	خطا	صواب
١٢٤	٤	النساء	القطاء
٢٠٧	١٢	ان	كان
٢٠٧	١٥	شتري	يشتري

